

مكتبة رسالة  
مكتبة الحرم  
مكتبة الحرم  
مكتبة الحرم  
مكتبة الحرم



المملكة العربية السعودية  
وزارة التعليم العالي  
جامعة أم القرى  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية  
قسم الدراسات العليا  
فرع الفقه وأصوله  
شعبة الفقه

# البلد الحرام والاحكام المتعلقة به في الفقه الاسلامي



1002092

اعداد الطالبة  
عائشة بيبى علي  
١٤١٩ م

إشراف الدكتور  
نزار عبد الكريم الحمداني

## ملخص البحث

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
نبينا محمد وعلى آله وأصحابه ومن اتبع هداه وبعد :  
فان موضوع البحث هو : "البلد الحرام والأحكام  
المتعلقة به في الفقه الاسلامي".  
وهدف البحث هو البحث عن الاحكام المتعلقة بالبلد  
الحرام وأدلتها وتحريير ذلك وتحقيقه وبيان مواقف العلماء  
منها استدلالا واستنباطا لانتفع به شخصيا ، وينتفع به  
المسلمون ان شاء الله .  
وقد قسمت هذا الموضوع الى مايلي : مقدمة وقسمين .  
القسم الاول : يشتمل على التمهيد وفيه فصلان :  
التعريف بالبلد الحرام ، وحرمة وفضله .  
القسم الثاني : وهو في الاحكام التي يختص بها البلد  
الحرام ويشتمل على ثلاثة أبواب ، بحثت فيها الموضوعات  
التالية : أحكام العبادات في البلد الحرام ، أحكام  
المعاملات في البلد الحرام وأحكام العقوبات في البلد  
الحرام .  
ثم ختمت البحث بخاتمة ذكرت فيها اهم النتائج التي  
توصلت اليها .  
فبكة المكرمة هي البلد الحرام التي حرّم الله بها  
أمورا وأباحها في غيرها من البقاع ووضع لها أحكاما  
تخصها من ذلك :

- (١) تحريم دخولها بغير إحرام إلا من استثنى .
- (٢) تحريم دخول أهل الكتاب والمشرّكين مكة .
- (٣) مضاعفة الحسنات والسيئات فيها .
- (٤) حاضرو المسجد الحرام يهلون للحج والعمرة من الحرم .
- (٥) إن دم الشكر للتمتع والقران، ودم القوات، ودم ارتكاب المحظور في قتل الصيد يجب أن يكون في الحرم ، أما دم الإحصار ودم ارتكاب المحظور غير الصيد وليدل عن الدماء من الطعام والصيام فيجزئ في غير الحرم .
- (٦) يجوز إخراج لحوم الهدي من البلد الحرام .
- (٧) يجوز بيع رباع مكة وبيوتها وإجارتها .
- (٨) تحريم تملك أرض مواطن النسك (منى، ومزدلفة، وعمرات) .
- (٩) تحريم أخذ لقطة الحرم إلا للتعريف .
- (١٠) يجوز التسعير في البلد الحرام .
- (١١) يجوز حمل السلاح ويحرم القتال وسفك الدماء فيه .
- (١٢) تحريم ميدها على المحرمين والمحلين من أهل مكة وغيرهم .
- (١٣) تحريم قطع شجرها الذي لم يزرعه الأدميون .
- (١٤) يباح قتل كل ما وجد فيه علة العدوان والايذاء من الحيوانات .
- (١٥) جواز نقل التراب والماء من الحرم وإليه .

والحمد لله رب العالمين .

عميد الكلية

المشرف

الطالبة

لغته

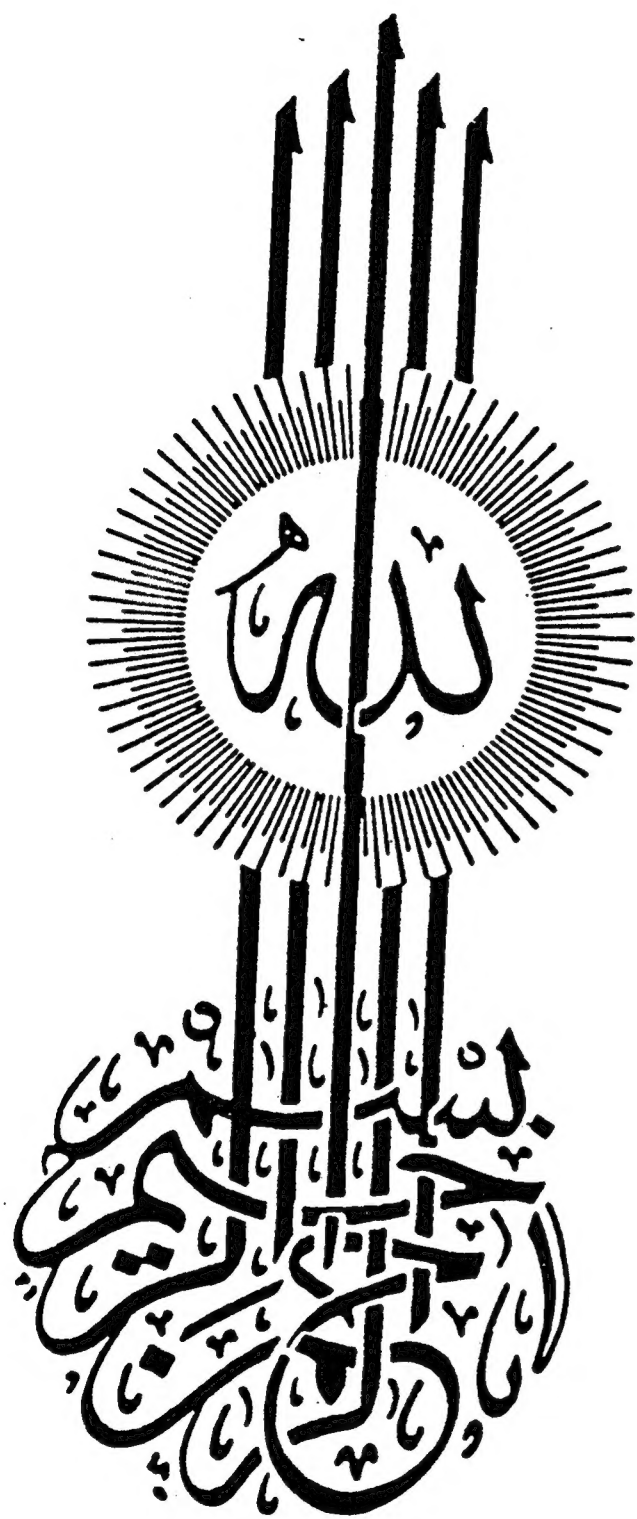
محمد السليم

ص

عائشة بيبي على

د. عابد السفياني

د. نزار عبد الكريم الحمداني



## شكر وتقدير

أحمدُ الله عز وجل وأثنى عليه كثيراً وأشكره على نعمائه  
التي لا تُعدُّ ولا تُحصى وأصلى وأسلم على أشرف خلقه سيدنا محمد  
وعلى آله وصحبه ومن وآله ، وبعد :

فبمناسبة اتمام هذا البحث فإنه يتعين على أن أتقدم  
بالشكر والعرفان الى كل من هبَّ لي وأعانني على المضي فيه  
واتمامه ، وأخص بالذكر أباً بلال زوجي الكريم ممطفي عمر على  
الذي غرس في حب العلوم الشرعية الإسلامية ، والذي ضحى وبذل  
الجهد في مساعدتي خلال الدراسات كلها رغم مشاغله الكثيرة  
في سبيل الدعوة حتى وافاه الاجل المحتوم وهو على ذلك <sup>اللهم</sup> اجزه  
عني خيراً واغفر له وارحمه يا ارحم الراحمين .

كما أتقدم بخالص الشكر والتقدير لجامعة أم القرى  
الغراء ولقسم الدراسات العليا فيها حيث منحتني هذه الفرصة  
الكريمة لدراسة العلوم الشرعية وأعانتنى على ظروفى الخاصة  
الصعبة .

وأخص بالشكر والتقدير ايضاً المشرف على هذه الرسالة  
فضيلة الشيخ الدكتور نزار بن عبد الكريم الحمدانى  
لتوجيهاته وملاحظاته الدقيقة فى اتمام هذه الرسالة ، حيث  
كان يقرأ كل ما اكتب ، ويضع توجيهاته وتعليقاته على كل  
ما يحتاج الى بيان او شرح او تعليق من فقرات البحث وفصوله  
فجزاه الله عنى خير الجزاء .

ثم اخص بالشكر والتقدير الاخـت الفاضلة الدكتورة لطيفة  
قارى رئيسة قسم الدراسات الإسلامية فى جامعة أم القرى - قسم  
البنات لاهتمامها الدائم وحشائها لى على اتمام هذه الرسالة .

( ج )

ثم اتقدم بشكرى لكل من قدم لى يد العون من اخوان  
واخوات فى الله . ارجو من الله الكريم الجواد ان يجزل لهم  
العطاء ، ويوفقنا جميعا الى ما يحبه ويرضاه ، والحمد لله  
رب العالمين .  
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

## المقدمة

الحمد لله الذى اَمْتَنَ على عباده ف {مَكَّنَ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا  
يَجِبَى إِلَيْهِ شِمَارَاتُ كُلِّ شَيْءٍ} (القصاص : ٥٧) ، وَتَفَقَّلَ عَلَيْهِمْ بِأَنْ  
جَعَلَ لَهُمْ {حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ} (العنكبوت :  
٦٧) ، وَخَصَّ بِلَدِّهِ الْحَرَامِ هَذَا بِأَحْكَامٍ زِيَادَةً فِي تَعْظِيمِهِ وَهَيْبَتِهِ  
وَتَشْرِيفِهِ {وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُدِّقْهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ} .  
(الحج : ٢٥)

أحمدُه واشكره وأتوب إليه واستغفره ، وأشهد أن لا اله  
إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا وإمامنا ونبيِّنا  
محمدًا عبده ورسوله أدى الأمانة وبلغ الرسالة ونصح الأمة  
وتركنا على محجة بيضاء نقية ليلا كنهارها ، مَا زَاغَ عَنْهَا  
إِلَّا هَالِكٌ ، صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ  
وَمَحَابَتِهِ الْكَرَامِ الطَّاهِرِينَ وَمَنْ اهْتَدَى بِهَدْيِهِ وَاتَّبَعَ سُنَّتَهُ إِلَى  
يَوْمِ الدِّينِ .

وبعد ..

فإن مَعْرِفَةَ أَحْكَامِ الْبَلَدِ الْأَمِينِ الْخَرِصَةِ اللَّهُ بِهَا مِنْ  
مَهْمَاتِ الدِّينِ الَّتِي يَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِمَعْرِفَتِهَا وَالْإِلْتِمَازِ  
بِحُدُودِهَا وَإِنَّا فِي عَمَرِ كَثَرِ الْجَهْلِ بِالْدِّينِ وَأَحْكَامِهِ بَعَامَةً  
وَبِأَحْكَامِ مَكَّةَ وَآدَابِهَا بِخَاصَّةٍ ، <sup>لَا</sup> عَنْ لِي أَنْ أَكْتُبَ فِي هَذَا  
الْمَوْضُوعِ لِتَحْصِيلِ الْفَوَائِدِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَةِ فَاتَّعَلَّمْ - إِنَّا  
شَخْصِيًّا - وَاتَّفَقْ بِهِ هَذِهِ الْأَحْكَامِ الْجَلِيلَةِ ، وَلَكِي أَعْلِمُ غَيْرِي  
وَأَنْشُرَ هَذِهِ الْمَعْرِفَةَ بَيْنَهُمْ مَتَقَرَّبَةً فِي ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ الْكَرِيمِ  
فَأَسْأَلُهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - أَنْ يُوَفِّقَنِي وَالْمُسْلِمِينَ لِمَا يُحِبُّ  
وَيَرْضَى وَيَجْعَلُ أَعْمَالَنَا سَدِيدَةً رَاشِدَةً خَالِصَةً لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ .

منهجى فى البحث :

كان من منهجى فى البحث أن أذكر رأى العلماء فى المسألة وأحرر محل النزاع فيها ثم أسوق أدلة كل مذهب وأناقشه ثم أرجح القول الذى يسلّم لى دليله .

والتزمت أن آخذ قول المذهب من مراجعه المعتمدة فى المذهب أن وجدت وتيسر لى ذلك ، وخرجت الأحاديث والآثار التى أوردتها فى البحث للاستدلال بها وأخذتها من مراجعها الأصلية محرر الاستطاعة ، وفسرت الكلمات الغريبة التى تورد فى النصوص كما ترجمت لأغلب الأعلام الواردة فى البحث التى تحتاج الى تعريف .

وعندما بدأت الجمع فى هذا الموضوع وجدت أن كتاب أخبار مكة للأزرقي هو عمدة الكثير من المؤلفين ، فلم يكتب أحد بعده إلا أخذ منه ثم استفدت من كتاب أخبار مكة للفاكهى وهو أجمع وأشمل من كتاب الأزرقي ، وميزته أن محققه خرج جميع الأحاديث الواردة الذى جعلت ترجيح المسائل سهلة .

خطة البحث :

اقتضت ضرورة البحث ومنهج دراسته تقسيمه الى قسمين ، ثم الى فصول ومباحث ومطالب .

القسم الأول : التمهيد .

وهو فى التعريف بالبلد الحرام ، حرمة ، وفضله . وفيه فصلان :

الفصل الأول : التعريف بالبلد الحرام ، وبيان حدود

الحرم ، وبيان حدود مواطن النكح . وفيه ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : التعريف بالبلد الحرام . وفيه مطلبان

المطلب الأول : فى أسماء البلد الحرام .

- المطلب الثانى : نبذة عن نكاة البلد الحرام .
- المبحث الثانى : بيان حدود الحرم . وفيه ثلاثة مطالب
- المطلب الاول : تعريف الحدود لغة واصطلاحاً .
- المطلب الثانى : ما ذكر فى اسباب نصب انصاب الحرم .
- المطلب الثالث : تجديد انصاب الحرم .
- المبحث الثالث : بيان حدود موطن النسك .
- الفصل الثانى : حرمة البلد الحرام ، وفضله على سائر
- البقاع ، وفيه مبحثان :
- المبحث الاول : حرمة البلد الحرام وفضله على سائر
- البقاع ، وفيه مطلبان :
- المطلب الاول : حرمة البلد الحرام .
- المطلب الثانى : خصوصية الأمن فيه .
- المبحث الثانى : فضل البلد الحرام على سائر بقاع
- الأرض ، وفضل المجاورة فيه . وفيه مطلبان :
- المطلب الاول : فضل البلد الحرام على سائر بقاع الأرض .
- المطلب الثانى : فضل المجاورة فيه .
- القسم الثانى : الاحكام التى يختص بها البلد الحرام
- وفيه ثلاثة أبواب .
- الباب الاول : احكام العبادات فى البلد الحرام . وفيه
- اربعة فصول :
- الفصل الاول : الاحكام المتعلقة بدخول الحرم ، وفيه
- مبحثان .
- المبحث الاول : احكام دخول المسلم الحرم للنسك ،
- ولغير النسك . وفيه مطلبان :

المطلب الاول : حكم دخول المسلم الحرم للنسك .

المطلب الثانى : حكم دخول المسلم الحرم لغير النسك .

المبحث الثانى : احكام دخول غير المسلم الحرم .

الفصل الثانى : تضعيف الحسنات والسيئات فى البلد

الحرام . وفيه مبحثان :

المبحث الاول : تضعيف الحسنات فى البلد الحرام . وفيه

اربعة مطالب :

المطلب الاول : مضاعفة اجر الصلاة .

المطلب الثانى : هل المضاعفة تعم جميع الحرم او

تختص المسجد فقط .

المطلب الثالث : هل يشمل هذا التضعيف صلاة الفريضة ام

يعم النوافل أيضا .

المطلب الرابع : هل تُضاعف الحسنات فى جميع اعمال

الخير كذلك .

المبحث الثانى : حكم تضعيف السيئات فى البلد الحرام .

الفصل الثالث : حاضرو المسجد الحرام وميقات

احرامهم بالحج والعمرة . وفيه مبحثان :

المبحث الاول : من هم حاضرو المسجد الحرام .

المبحث الثانى : ميقات احرامهم بالحج والعمرة .

الفصل الرابع : حصر اجزاء الدماء المتعلقة بالنسك فى

البلد الحرام ، وفيه اربعة مباحث :

المبحث الاول : دم الجزاء (لترك واجب او ارتكاب

محظور فى الحج والعمرة) .

المبحث الثانى : دم الشكر (دم التمتع والقران فى

الحج) .

المبحث الثالث : دم الإحصار والغوات وفيه مطلبان :

المطلب الأول : دم الإحصار .

المطلب الثاني : دم الغوات .

المبحث الرابع : موضع اجزاء البدل عن الدماء (الاطعام

والميام) .

المبحث الخامس : حكم اخراج لحوم الهدى خارج البلد

الحرام .

الباب الثاني : احكام المعاملات في البلد الحرام .

وفيه خمسة فصول :

الفصل الأول : رباع مكة وبيوتها ومدى مشروعيتها بيعها

واجارتها .

الفصل الثاني : الملكية الفردية لمواطن النسك

والاختصاص فيها وآثار ذلك .

الفصل الثالث : اللقطة في البلد الحرام .

الفصل الرابع : احتكار الطعام في البلد الحرام .

الفصل الخامس : التسعير في البلد الحرام .

الباب الثالث : احكام العقوبات في البلد الحرام .

وفيه خمسة فصول :

الفصل الأول : في حمل السلاح والقتال بمكة . وفيه

مبحثان :

المبحث الأول : حكم حمل السلاح في البلد الحرام .

المبحث الثاني : حكم القتال بمكة .

الفصل الثاني : في اقامة الحدود في البلد الحرام .

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حكم من أصاب حدا في البلد الحرام .  
المبحث الثاني : حكم من أصاب حدا خارج الحرم ثم لجأ إليه .

الفصل الثالث : في الصيد وقطع الشجرة في البلد الحرام ، والعقوبات المترتبة على ذلك . وفيه ثلاثة مباحث :  
المبحث الأول : الصيد في البلد الحرام . وفيه خمسة مطالب :

المطلب الأول : حكم صيد البر في الحرم على كل من المَحْرَم والحلال .

المطلب الثاني : تعيين جزاء صيد البر في الحرم .  
المطلب الثالث : جزاء المتعمد قتل الصيد في الحرم والمخطئ والناسي .

المطلب الرابع : الصيد المحرم قتله في الحرم .  
المطلب الخامس : الصيد من آبار الحرم وعيونه .  
المبحث الثاني : قطع الشجرة في البلد الحرام . وفيه ستة مطالب :

المطلب الأول : قطع ما أنبتته الأدمى من الشجر .  
المطلب الثاني : جزاء ما قطع مما أنبتته الله تعالى في الأرض .

المطلب الثالث : تسريح البهائم في كل الحرم لثَرَعَى .  
المطلب الخامس : أخذ شمار مكة وأوراق أشجارها .  
المطلب السادس : قطع الشوك .

المبحث الثالث : العقوبات المترتبة على قتل الصيد وقطع الشجرة . وفيه خمسة مطالب :  
المطلب الأول : في المراد بالمِثْل في الآية .

المطلب الثانى : هل قَاتِلُ الصَّيْدِ مَخِيرٌ فِي الْكَفَّارَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْآيَةِ .

المطلب الثالث : فِي شُرُوطِ الْعَدْلَيْنِ وَمَا هُوَ وَجْهُ حُكْمِ الْعَدْلَيْنِ فِي الْمَثَلِ أَوْ الطَّعَامِ أَوْ الصِّيَامِ .

المطلب الرابع : هل يَنْظَرُ فِي الْقَضَايَا الَّتِي تُنْظَرُ فِيهَا الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ .

المطلب الخامس : صَالِحُ الْحُكْمِ إِذَا اشْتَرَكَ مُحْرَمُونَ فِي قَتْلِ صَيْدٍ .

الفصل الرابع : مَا يَبَاحُ قَتْلُهُ فِي الْبَلَدِ الْحَرَامِ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ .

الفصل الخامس : نَقْلُ التُّرَابِ وَالْحِجَارَةِ وَالْمَاءِ مِنَ الْحَرَمِ

وَالْيَه .

الخاتمة .

الفهارس :

فهرس الآيات .

فهرس الأحاديث .

فهرس الآثار .

فهرس اللفاظ المفسرة .

فهرس الأعلام المترجم لهم .

فهرس قائمة المراجع  
فهرس الموضوعات .

## القسم الأول

### التمهيد

## التمهيد

وهو فى التعريف بالبلد الحرام ، حرمة ، وفضله .  
وفيه فصلان :

الفصل الاول : التعريف بالبلد الحرام ، وبيان حدود  
الحرمة ، وبيان مواطن النسك .

الفصل الثانى : حرمة البلد الحرام ، وفضله على سائر  
البلدان .

## الفصل الأول

# التعريف بالبلد الحرام وبيان حدود الحرم وبيان مواطن النسك

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : التعريف بالبلد الحرام .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فى أسماء البلد الحرام .

المطلب الثانى : نبذة فى نشأة البلد الحرام .

المبحث الثانى : بيان حدود الحرم .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : تعريف الحدود لغة واصطلاحاً .

المطلب الثانى : ما ذكر فى أسباب نصب أئمة الحرم .

المطلب الثالث : تحديد أئمة الحرم .

المبحث الثالث : بيان حدود موطن النسك .

## الفصل الأول

### التعريف بالبلد الحرام وبيان حدوده وحدود مواطن النسك

وفيه ثلاثة مباحث :

#### المبحث الأول : التعريف بالبلد الحرام

وفيه مطلبان :

#### المطلب الأول : فى أسماء البلد الحرام

قال تعالى : { قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا } (١) . وهذه القبلة التى يتجه اليها المسلمون منذ عصر النبوة حتى اليوم هى البيت الحرام الكعبة المشرفة ، وهى فى البلد الحرام أم القرى مكة المكرمة ، هذه هى قبلة المسلمين وبلدهم الحرام (مكة) .  
فمكة المكرمة هى بلد الله الحرام الذى فيه المسجد الحرام وهو أول مسجد وضع للناس . ولها أسماء كثيرة ، ومن أشهر هذه الأسماء :

---

(١) سورة البقرة : ١٤٤  
(٢) منها : البساسة ، وأم رَحْم ، ومعاد ، والحاطمة لأنها تحطم من استخف بها ، والبيت العتيق لأنه عتق من الجبابرة ، والراس ، والحريم ، وصلاح ، والعرش ، والعريش ، والقادس لأنها تقدس من الذنوب أى تطهر ، =

(١) مكة :

قال تعالى : {وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا} (١) .

وقد سميت مكة (بالميم) لأنها تمك الجبارين أي تذهب نخوتهم ، وقيل لأنها تمك الفاجر عنها أي تخرجه ، أو لأنها تجهد أهلها ، من قولهم تمككت العظم إذا أخرجت مخه ، أو لأنها تجذب الناس إليها من قولهم : امتك الفصيل مافى فرع أمه إذا لم يبق فيه شيئاً ، وقيل لقلة ماؤها من قولهم مك الشدى أي ممة ، لأنهم كانوا يمشون الماء ويستخرجونه بتكليف وقيل لأنها تمك الذنوب أي تذهب بها . (٢)

(ب) بكة :

قال تعالى : {إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ} (٤) .

وسميت بكة لأنها كانت تبتك أعناق الجبابرة ، إذا الحدوا فيها بظلم ، وقيل لازدحام الناس فيها . (٥)

= والمقدسة ، والناسة ، والباسة بالباء الموحدة لأنها تبتس أي تحطم الملحددين ، وكوشر باسم بقعة كانت منزل بنى عبد الدار ، والمذهب وأزحم ، وأم صبح ، وأم روح والبنية والعروض والسيل والرتاج ، وطيبة ، وقرية النمل ، ونقرة الغراب .  
انظر : معجم البلدان لياقوت الحموي ١٨٢/٥ ، شفاء الغرام باخبار البلد الحرام للغاسي ٤٧/١ .

- (١) سورة الفتح : ٢٤
- (٢) النخوة : الكبر والعظمة ، مختار الصحاح للرازي ، (نخا) ص ٦٥١ .
- (٣) لسان العرب لابن منظور ، (مكك) ٤٩١/١٠ ، معجم البلدان ١٨١-١٨٢ ، تاج العروس للزبيدي ١٧٩/٧ .
- (٤) سورة آل عمران : ٩٦
- (٥) لسان العرب ٤٠٢/١٠ (بكك) ، معجم البلدان ١٨١/٥ .

(ج) البلدة :

كما فى قوله تعالى : {إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ  
الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا} (١) .

فهى التى حَرَّمَهَا أَنْ يَسْفِكُوا فِيهَا دَمًا حَرَامًا ، أو  
يُظْلِمُوا فِيهَا أَحَدًا ، أو يُصَادُ مَيْدَهَا ، أو يَخْتَلَى خِلَاهَا . (٢)

(د) البلد :

كما فى قوله تعالى : {لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ} ، وقد أقسم  
الله بهذا البلد ليدل ذلك على غاية فضل هذا البلد . (٣) (٤) (٥)

(هـ) أم القرى :

كما فى قوله تعالى : {وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ  
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا} (٦) .

وقوله تعالى : {وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ  
أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا} (٧) .

الأرض دحيت من تحتها قاله ابن العباس ، وقيل  
وسميت أم القرى لأنه أشرف البلاد وأحبها إلى الله ، لأنها أعطت  
وقيل لأن فيها بيت الله ، وجرت العادة بأن الملك وبلده القرى شأنها  
مقدمان على جميع الأماكن .

وسميت أمًا لأن الأم متقدمة ، وقيل لأنها قبلها جميع الأمم (٨) .  
وسميت أنها سميت سرّة الأرض ، ووسطها وابتداء تكوينها  
وما حولها تبع لها . والله أعلم .

(١) سورة النمل : ٩١

(٢) تفسير ابن جرير ٢٤/٢٠ .

(٣) سورة البلد : ١

(٤) التفسير الكبير للرازي ١٨٠/٣١ .

(٥) البلد والبلدة يطلقان على كل موضع من الأرض عامرا ،

فلعل البلد والبلدة ليسا اسمين لمكة وإنما المراد

بهما فى الآيتين السابقتين مكة بسبب اسم الإشارة (هذه)

و(هذا) والله أعلم .

(٦) سورة الأنعام : ٩٢

(٧) سورة الشورى : ٧

(٨) شفاء الغرام ٤٨/١ .

(و) معاد :

كما في قوله تعالى : {إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ} . (١) روى أَنَّ ابن عباس رضى الله عنهما (٢) فِي قوله تعالى : {لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ} قال : إلى مكة . (٣)

هذا ويطلق اسم (المسجد الحرام) في كتاب الله ويراد به أشياء - كما قال ابن القيم - فيراد به نفس البيت كما في قوله تعالى : {قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ} ، ويراد به المسجد الذى حول البيت كما في قوله تعالى : {إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ...} ، ويراد به الحرم كله كما في قوله تعالى : {سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ...} ، وكذلك قوله تعالى {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس فلا يقربوا المسجدة الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ...} . (٤) (٥) (٦) (٧) (٨)

- 
- (١) سورة القصص : ٨٥  
 (٢) ابن عباس : عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يقال له الحبر لكثرة علمه ، دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين ، قال ابن مسعود : نِعِمَّ تَرْجَمَانِ الْقُرْآنَ مات سنة ٦٩هـ .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٢٧٦/٥ ، الإصابة ٣٣٠/٢ وما بعدها مع الاستيعاب .  
 (٣) صحيح البخارى مع فتح البارى ٥٠٩/٨ .  
 (٤) ابن القيم : محمد بن أبى بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعى ، الحنبلى ، المعروف بابن قيم الجوزية (شمس الدين ، أبو عبد الله) فقيه ، أصولى ، مجتهد ، مفسر متكلم ، وُلِدَ سنة ٦٩١هـ بدمشق وتفقه وأفتى ، ولازم ابن تيمية ، وسجن معه فى قلعة دمشق ، توفى فى ١٣ رجب ٧٥١هـ .  
 انظر : البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ١٤٣/٢ ، معجم المؤلفين ١٠٦/٩ .  
 (٥) سورة البقرة : ١٤٤  
 (٦) سورة الحج : ٢٥  
 (٧) سورة الاسراء : ١  
 (٨) سورة التوبة : ٢٨

## المطلب الثانى : نبذة فى نشأة البلد الحرام

لَمَّا قَدَرَ اللّٰهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْوَادِى الْمُبَارَكُ مَهْداً  
لتوحيده أمر إبراهيم عليه السلام بالهجرة اليه تمهيداً  
لكونه مهْداً لآخر النَّبُوءَاتِ ومهبط الوحي على خاتم النبيين  
محمد صلى الله عليه وسلم .

وابراهيم عليه السلام هو من بلدة يُقال لها <sup>أُر</sup>عُلى  
الشاطيء الغربى من نهر الفُرات ، بالقرب من الكوفة ، وهو  
الجد الأعلى للعرب المستعربة ، وهاجر عليه السلام منها الى  
حِران <sup>(١)</sup> ، ومنها الى فلسطين ، فاتخذها قاعدةً لدعوته ، وكانت  
له جولات فى أرجاء هذه البلاد وغيرها ، وقَدِمَ مرة الى مصر ،  
وقد حاول فرعون مصر كيداً وسوءاً بزوجه سارة ، ولكن الله  
رد كيده فى تحرهِ ، واخدمها هاجر - اى اعطاها خادمة لها -  
وزوجتها سارة ابراهيم .

ورجع ابراهيم الى فلسطين ، ورزقه الله من هاجر  
اسماعيل ، وغارت سارة حتى أَلْجأت ابراهيم الى نفى هاجر مع  
ولدها الصغير - اسماعيل - فَقَدِمَ بهما الى الحجاز واسكنهما  
بواد غير ذى زرع عند بيت الله المحرم الذى لم يكن اذ ذاك  
الا مرتفعاً من الارض كالرابية ، تاتيهِ السيول فتأخذ عن  
يمينه وشماله ، فوضعهما عند دوحَةٍ فوق زمزم فى اعلى المسجد  
<sup>(٢)</sup>  
<sup>(٣)</sup>  
<sup>(٤)</sup>

- 
- (١) العرب المستعربة : قوم من العجم دخلوا فى العرب ،  
فتكلموا بلسانهم . لسان العرب (عرب) ٥٨٨/١ .
- (٢) حِران : هى مدينة عظيمة مشهورة من جزيرة اقور ، وهى  
على طريق المومل والشام والروم ، وقيل سميت بهاران  
اخى ابراهيم عليه السلام ، لانه اول من بناها ، فَعَرِبَتْ  
فقيل حِران . معجم البلدان ٢٣٥/٢ .
- (٣) الرابية كل ما ارتفع من الارض ورباً ، لسان العرب ،  
(ربا) .
- (٤) الدوحة : الشجرة العظيمة . ترتيب القاموس المحيط  
للزواوى ، مادة (دوح) .

وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء ، فوضع عندهما جرأباً فيه تمر وسقاءً فيه ماء ، ورجع الى فلسطين ، ولم تَمُضْ أيام حتى نَفِدَ الزاد والماء ، وهناك تفجرت بئر زمزم بفضل الله ، فصارت قوتا لهما وبلاغاً الى حين .

وجاءت قبيلة يمانية وهى جرهم ، فقطنت قرب ماء زمزم باذن من ام اسماعيل ، يقال انهم كانوا قبل ذلك فى الاودية التى باطراف مكة ، وقد صرحت رواية البخارى انهم نزلوا مكة بعد اسماعيل ، وانهم كانوا يمرون بهذا الوادى قبل ذلك . وقد كان ابراهيم يرحل الى مكة بين آونة وأخرى ليطالع تركته ، ولا يعلم كم كان عدد هذه الرحلات ، الا ان المصادر التاريخية حفظت أربعة منها .

فقد ذكر الله تعالى فى القرآن انه ارى ابراهيم فى المنام انه يذبح اسماعيل ، فقام بامتنال هذا الامر . قال تعالى : { فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ، إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ . وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ } (١) (٢) (٣) (٤) (٥)

تركى قال يايت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين .

- (١) السقاء : يكون للبن والماء ، والقربة تكون للماء خاصة ، مختار الصحاح للرازى ص ٣٠٥ .
- (٢) انظر : صحيح البخارى مع فتح البارى ٣٩٦/٦ . والبخارى هو : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة البخارى ابو عبد الله ، ولد سنة ١٩٤هـ ، وتوفى سنة ٢٥٦هـ ، كان حسن المعرفة وحسن الحفظ ، قال : ما أدخلت فى كتابى الا ماصح .
- (٣) تهذيب التهذيب ٤٧/٩ . تله : يتله تلاً ، فهو متلؤل وتليل : صرعه ، ومعنى تله صرعه كما تقول كبه لوجهه . وبه فسر قوله تعالى : وتله للجبين ، وقيل القاه على عنقه وخده ، لسان العرب ٧٧/١١ (تلل) .
- (٤) ذبح : امل الذبح شق حلق الحيوانات والذبح المذبوح ، معجم مفردات الفاظ القرآن للراغب الاصفهاني ص ١٨٠ .
- (٥) سورة المافات : ١٠٥-١٠٧ .

وهذه القصة تتضمن رحلة واحدة قبل ان يَشْبَ اسماعيل ،  
 اما الرَّحَلَاتُ الثَّلَاثُ الْآخِرُ فقد رواها البخارى بطولها عن ابن  
 عباس مرفوعا . (١)

وملخصها ان اسماعيل لما شب ، وتعلم العربية من جرهم  
 وانفسهم واعجبهم حين شَبَّ فلما أدرك زَوْجُوهُ امرأة منهم ،  
 وماتت امه ، وبدأ لابراهيم عليه السلام ان يطالع تركته فجاء  
 بعد هذا الزواج ، فلم يجد اسماعيل فسأل امْرَأَتَهُ عنه وعن  
 احوالهما ، فشكت اليه هيق العيش فاوصاها ان تقول لاسماعيل  
 ان يُغَيِّرَ عَتَبَةَ بابه ، وفهم اسماعيل عليه السلام ما اراد ابوه  
 فطلق امراته تلك ، وتزوج امْرَأَةً أُخْرَى وهى ابنة كبير جرهم  
 وسيدهم .

وجاء ابراهيم عليه السلام مرة أخرى بعد هذا الزواج  
 فلم يجد اسماعيل عليه السلام ، فرجع الى فلسطين بعد ان سال  
 زوجته عنه واحوالهما ، فأثنت على الله ، فأوصى الى  
 اسماعيل ان يثبت عَتَبَةَ بابه .

وجاء مرة ثالثة فلقى اسماعيل عليه السلام وهو يَبْرِي  
 نبلا له تحت دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمْزَمَ ، فلما رآه قام اليه فمنا  
 كما يمنع الوالد بالولد ، والولد بالوالد ، وكان لقاؤهما  
 بعد فترة طويلة من الزمن ، وفى هذه المَرَّةِ بنيا الكعبة ،  
 ورفعوا قواعدها وهما يقولان : { رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ  
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ } (٢) ، وأذن ابراهيم عليه السلام فى الناس بالحج

(١) صحيح البخارى مع الفتح ٣٩٦/٦ ، كتاب الانبياء .

(٢) انفسهم : بفتح الفاء من النفاسة ، والمعنى أى كثرت  
 رغبتهم فيه ، انظر : فتح البارى ٤٠٣/٦ .

(٣) سورة البقرة : ١٢٧

(١)

كما أمره الله .

فدعا ابراهيم عليه السلام لمكة وأهلها ، قال تعالى :  
 {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ  
 الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ  
 فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ } (٢)

وكان هذا الدعاء لما جاء بإسماعيل عليه السلام وهاجر  
 في وادى مكة وكان آنذاك قفرا لا أنيس ولا جليس ، ثم دعا مرة  
 أخرى كما قال تعالى : {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ  
 آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ أَفْلَحُنْ كَثِيرًا  
 مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .  
 رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ  
 رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ  
 وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ } (٣)

فاستجاب الله دعاء ابراهيم عليه السلام في رزقهم  
 بالثمرات في هذا الوادى فجبى اليه انواع الثمرات من كل  
 بلد ، وكذلك جعل الله تعالى قلوب المسلمين تميل وتهفوا  
 اليهم والى بلدهم الحرام دائما .

ودعا ابراهيم عليه السلام لأهل الحرم أن يبعث فيهم  
 رسولا منهم ، قال تعالى : {رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ

(١) انظر : البداية والنهاية لابن كثير ١٤١/١-١٤٧ ، وانظر  
 الكامل في التاريخ لابن الاثير ١٠٢/١-١٠٨ ، الرحيق  
 المختوم للمباركفوري ص ٢٢-٢٤ .

(٢) سورة البقرة : ١٢٦  
 (٣) القفر : مغازة لانبأت فيها ولاماء ، مختار الصحاح ص ٥٤٥  
 الحماح (قفر) .

(٤) سورة ابراهيم : ٣٥-٣٧

(٥) جبى : أى جمع اليه وتحمل من كل النواحي الثمرات .  
 زاد المسير فى علم التفسير لابن الجوزى ١٠٦/٦ .

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ<sup>(١)</sup> . آى من ذرية ابراهيم ، وقد وافقت هذه الدعوة المستجابة قدر الله السابق فى تعيين محمد صلى الله عليه وسلم رسولا فى الأميين اليهم والى سائر الاعجميين من الانس والجن .<sup>(٢)</sup>

فبعث الله نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم من ذرية ابراهيم عليه السلام ومن اهل مكة ، وجعله خاتم النبيين ، وجعل مكة بلدا حراما الى يوم الدين . والله اعلم .



(١) سورة البقرة : ١٢٩  
(٢) انظر : تفسير ابن كثير ٢٦٨/١ ، ٤٣٢/٤ .

## المبحث الثانى : بيان حدود الحرم

وفيه ثلاثة مطالب :

### المطلب الاول : تعريف الحدود لغة واصطلاحا

#### تعريف الحدود :

##### لغة :

الحدود جمع حد ، والحد : الفصل بين الشيئين لئلا يختلط أحدهما بالآخر ، أو لئلا يتعدى أحدهما على الآخر ،  
(١)  
ومنتهى كل شيء : حده .

#### أما حدود الحرم في الاصطلاح :

فهو ما أحاط بمكة من جوانبها وأطرافها جعل الله عز وجل حكمه حكمها في الحرمة تشريفا لها .  
(٢)

ان معرفة حدود الحرم - كما قال النووي - من أهم ما ينبغي ان يعتنى به ، فانه يتعلق به احكام كثيرة .  
(٣)  
(٤)

وساتناول هنا - ان شاء الله - بيان حدود الحرم المكى كما ذكرها العلماء قديما وحديثا ، وموضع الاعلام عند كل حد وهي كما يلى :

- 
- (١) لسان العرب ، مادة (حدد) ١٤٠/٣ .
  - (٢) تهذيب الاسماء واللغات للنووى ٨٢/٣ .
  - (٣) النووي : أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري الشافعى ، ولد سنة ٦٣١هـ ، له تصانيف منها شرح مسلم ، ورياض المالحين ، توفى سنة ٦٧٦هـ .
  - انظر : تذكرة الحفاظ ١٤٧٠/٤ ، معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ٢٠٢/١٣ .
  - (٤) انظر : تهذيب الاسماء واللغات ٨٢/٣ .

- (أ) فحد مكة من طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت نفار (١)  
 وهو على ثلاث أميال أى مائساوى (٥٤٤هـ) كيلو متر . (٢)  
 (ب) وحد حرم مكة من طريق اليمن : طرف أضاة لبن فى شنية (٣)  
 لبن على سبعة أميال . أى مائقارب (١٢٩٣٦) كيلو .  
 (ج) وحد حرم مكة من طريق العراق على شنية جبل المقطع على (٤)  
 سبعة أميال . (٥)  
 (د) وحد الحرم من طريق الجعرانة فى شعب آل عبد الله بن (٦)

- (١) نفار : بكسر النون من قولهم نفرت الدابة نفارا : موضع فى الشعر ، ومعنى النفر : التفرق ، ونفرت الدابة : اذا جزعت .  
 انظر : معجم البلدان لياقوت الحموى ٢٩٥/٥ ، لسان العرب لابن منظور ٢٢٤/٥ ، القاموس المحيط للفيروز ابادى ١٤٦/٢ مادة (نفر) .  
 (٢) الميل : مسافة مد البصر وسميت الاعلام التى توضع فى الطريق اميالا لانها توضع على مقادير مد البصر ، وهو فى الشريعة يعادل الف باع ، والباع أربعة أذرع شرعية وهو مايعادل بمقاييس الطول فى النظام المترى الحديث ماتقديره (١٨٤٨) مترا .  
 انظر : الايضاح والتبيان فى معرفة المكيال والميزان لابن الرفعة ، حققه الدكتور الخاروف ص ٧٧ .  
 (٣) أضاة لبن : بكسر اللام وسكون الباء الموحدة ، والاضاة الماء المستنقع من سل أو غيره ، ويقال هو غدير صغير ويقال هو مسيل الماء الى الغدير ، لبن موضع فى طريق اليمن من جهة تهامة ، والانصاب على رأس جبل غراب ، وبعضه فى الحل وبعضه فى الحرم .  
 انظر : معجم البلدان لياقوت الحموى ٢١٤/١٠ ، ملحقات رشدى الصالح ملحق على أخبار مكة للأزرقى ٣٠٩/٢ .  
 (٤) الشنية فى الاصل كل عقبة فى الجبل مسلوكة . انظر : معجم البلدان لياقوت الحموى ٣١٤/١ .  
 (٥) جبل المقطع : منتهى الحرم من طريق العراق ، ويقال انما سمي المقطع لأن البناء - حين بنى ابن الزبير الكعبة - وجدوا هنالك حجرا صلبا فقطعوه بالزبر والنار فسمى ذلك الموضع المقطع ، وقيل : انما سمي المقطع لأن أهل الجاهلية كانوا اذا خرجوا من الحرم للتجارة أو لغيرها علقوا فى رقابهم ورقاب ابلهم لحاء من لحاء شجر الحرم ، فاذا رجعوا ودخلوا الحرم قطعوا ذلك اللحاء من رقابهم ورقاب اباعهم هنالك فسمى المقطع لذلك .  
 انظر : أخبار مكة للأزرقى ٢٨٣/٢ ، تهذيب الاسماء واللغات للنووى ٨٢/٣ .  
 (٦) الجعرانة : وهى مابين الطائف ومكة ، وهى الى مكة اقرب ، نزلها النبى صلى الله عليه وسلم لما قسم غنائم هوازن مرجعه من غزوة حنين ، وأحرم منها صلى الله عليه وسلم وله فيها مسجد وبها بئار متقاربة .  
 انظر : معجم البلدان لياقوت الحموى ١٤٢/٢ .

(١) خالد بن أسيد على تسعة أميال ، أى مايساوى (١٦٥٣٢) كيلو .

(هـ) وحد الحرم من طريق الطائف من جهة عرفات من بطن نمرة سبعة أميال .

(و) وحد الحرم من طريق جدة منقطع الاعشاش على عشرة أميال (٣)  
(٤) مايوأزى (١٨٠ر١٨٠) كيلو .

(٥) وذكر ابن حجر الهيثمى فى حاشيته على الإيضاح المناسك

للنووى نظماً يحتوى على حدود الحرم من جهاته كلها فقال :  
وللحرم التحديد من أرض طيبة ثلاث أميال إذا رمت اثقائه  
وسبعة أميال عراق وطائف وجدة عشر ثم تسع جعرانة  
ومن اليمن سبع بتقديم سينها وقد كملت فاشكر لربك احسانه (٦)  
وانفرد الأزرقى فقال : حده من طريق الطائف أحد عشر ميلاً ، وقال الجمهور : سبعة فقط . (٧)

(١) قال الفاسى : عبد الله بن خالد بن أسيد المنسوب اليه هذا الشعب هو فيما أحسب ابن أخى عتاب بن أسيد بن أبى العاص الأموى القرشى أمير مكة لأنه كان لعبد الله المذكور بمكة شهرة لولايته لأمر مكة وغير ذلك ، ونسب اليه مقبرة بأعلى مكة وهى التى دفن فيها عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

(٢) بطن نمرة : بفتح النون وكسر الميم بعدها تاء مربوطة وهى المنتهى الشرقى لسلسلة جبال فاصلة بين طريق المأزمين وطريق فب ، ويذكر الفقهاء أن على جبالها أنصاب الحرم ، وتسمى ذنب السلم ، وهو الجبل الذى بين المزدلفة وبين ذى مراح .

انظر : المرجع السابق ، رشدى الصالح ملحق فى تحقيق أخبار مكة للأزرقى ١٣١/٢ .

(٣) الاعشاش : هو مكان أنصاب الحرم فى الحديبية ، وتسمى الآن الشميسى ، المرجع السابق .

(٤) الإيضاح فى مناسك الحج مع حاشية ابن حجر الهيثمى ص ٤٥٩ .

(٥) ابن حجر الهيثمى : أحمد بن محمد بن حجر الوائلى السعدى الهيثمى المصرى المكي الفقيه الشافعى ، ولد سنة ٩٠٩هـ ، وله مصنفات منها تحفة المحتاج شرح المنهاج وغيره ، مات سنة ٩٧٣هـ .

انظر : البدر الطالع ١٠٩/١ .

(٦) حاشية ابن حجر على الإيضاح ص ٤٥٧ .

(٧) الإيضاح ص ٤٥٧ .

(١) وقد بذل الفاسى رحمه الله جهدا بليغا فذكر الحدود  
 بذراع اليد شم لخصها فى الاميال ، وبين مسافات الحرم من  
 سائر الجهات .  
 (٢)  
 وقام الشيخ عبد الله البسام برحلتين مع هيئتين من  
 اهل العلم لتحديد حدود الحرم المكى الشريف . وقال :  
 فالهيئتان ابتدأتا عملهما بالبحث عن حدود الحرم من (نمرة)  
 وهى بفتح النون وكسر الميم بعدها ثاء مربوطة ، وهى  
 المنتهى الشرقى لسلسلة جبال فاصلة بين طريق المازمين  
 وطريق ضب ، ويذكر الفقهاء أن على جبالها أنصاب الحرم <sup>(٥)</sup>  
 أننا لم نجد الانصاب الا فى السهل الواقع على الضفة الغربية  
 لوادى (عرنة) بالنون ، وفى سهل (نمرة) المذكورة وجدنا  
 أربعة أعلام : علمين قديمين متهدمين ، لم يبق منهما الا  
 أنصافهما ، وعلمين أجد منهما ، ومن المتفق عليه بين  
 المسلمين أن هذه الأعلام هى أعلام الحرم الفاصلة بينه وبين  
 الحل ، فما عنهن شرق فهو عرنة من الحل ، وما عنهن غرب فهو  
 من الحرم .

- (١) الفاسى : محمد بن أحمد بن على بن محمد بن محمد بن  
 عبد الرحمن الفاسى يعرف بالتقى الفاسى ، محدث مؤرخ  
 ولد بمكة فى ربيع الأول ، ونشأ بالمدينة ودخل اليمن  
 والشام ومصر ، وولى قضاء المالكية بمكة وكف بصره  
 وتوفى بمكة فى شوال سنة ٨٣٢هـ ، من تلاميذه : شفاء  
 الغرام بأخبار البلد الحرام فى مجلدين ، العقد  
 الشمين تاريخ البلد الامين .  
 انظر : معجم المؤلفين لرضا كحالة ٣٠٠/٨ ، شجرة النور  
 الزكية ص ٢٥٣ .  
 (٢) الذراع : الذراع البشرى يوازى بالمقاييس المترية  
 الحديثة (٤٦٢) سنتمتر .  
 انظر : الايضاح والتبيان لابن الرفعة ، تحقيق الدكتور  
 الخاروف ص ٨٩٠، ٧٧ .  
 (٣) شفاء الغرام ٥٧/١ .  
 (٤) انظر : مجلة العرب (تعنى بتاريخ العرب وآدابهم  
 وتراثهم الفكرى) ، ج ١ ، رجب ، شعبان ١٤٠٧هـ ، نيسان/  
 ابريل ١٩٨٧م ، تحقیقات جغرافية (بحدود الحرم المكى)  
 عبد الله البسام ص ٥ .  
 (٥) أنصاب : نصب الحجر رفعتة علامة وجمعه أنصاب ، المصباح  
 مادة (نصب) .

ثم اتجهنا نحو الشمال الشرقى نسير على الضفة الغربية لوادى (عرنة) - بالنون - فوصلنا الى مكان يسمى (الخطم) عنده قرية لآل أبى سمن من قريش ، ففى الوقوف الاول الذى هو فى صباح عشرين شعبان عام ١٣٨٥هـ وجدنا علما قديما متهدما لم يبق منه الا نحو نصف المتر ، اسطوانى التصميم ، مبني بالحجارة والنورة ، وهو مسامت لاعلام (نمر) المتقدم ذكرها ويبعد عنها بنحو كيلين . اما فى وقوفنا المرة الثانية فى ٢٤ محرم عام ١٣٩٩هـ فلم نجد من العلم المذكور الا أساسه ، واخبرنا المرافقون أنهم أدركوه بطول القائمة .

ثم اتجهنا شمالا حتى وصلنا جبلا يسمى (ستر) وقال لنا المرافقون أن سبب التسمية أنه ستر مايليه من الحرم من الحل ، لأنه حد الحرم من الحل ، فما سال منه غربا فهو فى الحرم وما سال منه شرقا فهو فى الحل . ووجدنا فى جانبيه علمين مصممين تصميميا اسطوانيا بعد أحدهما عن الآخر نحو عشرة أمتار ، والعلمان واقعان فى عرض الجبل المذكور ، كما وجدنا فوق قمة الجبل علما قائما على شكل اسطوانى أيضا ، ويبعد عن هذين العلمين نحو خمسة عشر مترا ، ثم وجدنا فى سفح جبل (ستر) مما يلى الشمال بمسافة تبعد عن الأعلام الثلاثة مئة متر علما فى شكل وتصميم الأعلام الثلاثة ، قد تهدم بعضه وبقي منه نحو ثلاثة أرباع المتر .

ثم اتجهنا نحو الشمال حتى وصلنا الى ثنية يقال : انها تسمى ثنية عبد الله بن كريض ، وهى واقعة فى سفح جبل الطارقى فوجدنا فيها علما على شكل الذى تقدم قبله ، لم يبق منه الا أساسه ، ويبعد هذا العلم عن أعلام جبل (ستر) نحو خمسة أكيال وهو واقع عنها شمالا .

ثم صعدنا جبل الطارقى فوجدنا فى شرقه علما ، ثم اتجهنا فى أرض مستوية حتى وصلنا الى علمى طريق نجد والعراق المار بالشرائع ، وهما علما كبيران ، يمرهما الطريق العام متجها الى السيل والطائف والحوية ونجد والعراق وبلاد الشرق ، وتقدر المسافة بين هذين العلمين وبين ثنية عبد الله بن كريز بنحو أربعة اكيال .

ثم اتجهنا الى جبل (الستار) قال الازرقى : سمي الستار لانه ستر ما بين الحل والحرم ، فوجدنا فيه علما اسطوانيا باقيا لم يندثر الا قليل من رأسه ، وهو فى الجانب الشمالى من الجبل ، ويبعد جبل الستار عن علمى طريق الشرائع المتجه الى نجد نحو كيل ونصف الكيل . وجبل الستار يقابله شرقا جبل المقطع ويمر من بينهما خل المستنقرة ، ثم اتجهنا الى ثنية هى سفح جبل المقطع وهذه الثنية منتهى الحرم من طريق العراق وسماها الفاكى : ثنية خل الصفاح فقال : ثنية خل الصفاح بطرق المقطع منتهى الحرم من طريق العراق .

ثم اتجهنا شمالا مع السفح الغربى لجبل المقطع حتى وصلنا الى شعب بين السفح الغربى لجبل المقطع والسفح الغربى لجبل الستار ، فوجدنا ثلاثة جبال مغار سود ، يقال لها الغربان ، وتقع شمال جبل الستار والمقطع ، وفى الوسط من هذه الجبال الثلاثة علم قد بنى بالحجارة والنورة وهو الآن متهدم .

ثم اتجهنا شمالا الى ثنية بيضاء هى الفاصلة بين وادى ثريير وشعب عبد الله بن خالد بن أسيد ، فما سال منها شرقا نزل على ملعب لحيان ، وهو رأس وادى ثريير وهو حل ، وما نزل منها غربا فهو على شعب عبد الله بن خالد بن أسيد وهو حرم وتسمى هذه الثنية البيضاء - المستقرة .

قال الأزرقى : المستغفرة ثنية تظهر على حائط شرين ،  
على رأسها أنصاب الحرم ، فما سال منها على شيرير فهو حل  
وماسال منها على الشعب فهو حرم .

ثم اتجهنا نحو الغرب فوصلنا الى ثنية يقال لها -  
النفوى - ونزلنا من هذه الثنية على شعب عبد الله بن خالد  
ابن أسيد ، ونحن فى هذا السر متجهون نحو الغرب ، وعلى  
يميننا سلسلة جبال تحد الشعب المذكور من صفته الشمالية ،  
فيحدثنا فى قمم هذه السلسلة ، فوجدنا فيها أعلاما كثيرة  
متهدمة ، مما يؤكد ماسال من هذه السلسلة على شعب عبد الله  
ابن أسيد وهو السفوح الجنوبية فهو حرم ، وماسال على  
السفوح الشمالية فهو حل ، فقمم هذه السلسلة سائرة نحو  
الغرب حتى تصل الى التنعيم ، وسنكملها فيما يلى :

بشم : بالباء الموحدة ثم شين معجمة ثم آخره ميم :  
ريع ينزل على شعب عبد الله بن أسيد وجد فى القمة التى فى  
الثنية علما كالأعلام السابقة ، وقد أكد لنا المرافقون أنهم  
أدركوه علما قائما . ما أكدوا أن ماسال من هذه القمة شمالا  
فهو حل وماسال منها جنوبا فهو حرم . وبين ريع بشم وبين  
النفوى المتقدمة نحو أربعة أكيال .

بغبغة : باء موحدة بعدها غين معجمة ثم باء موحدة ثم  
عين معجمة ثم تاء مربوطة - قمة حمراء بينها وبين بشم -  
نحو أربعة أكيال وفى قمة بغبغة علم كالأعلام السابقة .

حجلى : شعب فيه علم كالعلمين السابقين فى بشم وبغبغة  
وبين حجلى وقمة بغبغة نحو خمسة أكيال .

جبال اليسر : قمم جبال متصل بعضها ببعض تبعد عن قمة  
حجلى - بنحو نصف كيل وجدنا فيها ثلاثة أعلام مشابهات للأعلام  
السابقة .

الشرفة : شنية تنفذ على وادى ياج - بالياء المثناة  
التحتية بعدها ألف فجيم - قال لنا المرافقون من السكان  
وأهل الخبرة : ماسال من هذه الشرفة شمالا فهو على وادى ياج  
فهو حل وماسال منها جنوبا فهو حرم ومن جبال اليسر - الى  
بشم نحو ثلاثة اكيال .

ثم اتجهنا الى التنعيم ، والتنعيم يمره الطريق العام  
المتجه الى وادى الجموم - وادى مر الظهران - وهو طريق  
المدينة المنورة ، وتسميه الناس مسجد عائشة لأن عائشة رضى  
الله عنها أحرمت منه لعمرتها عام حجة الوداع لأنه أقرب  
الحل الى المسجد الحرام .

قال مؤرخو مكة ومنهم الفاسى وابراهيم رفعت وطاهر  
الكردى وغيرهم : ان العلمين الكبيرين اللذين فى التنعيم  
أمر بعمارتهما الخليفة العباسى الرافى وذلك فى عام خمسة  
وعشرين وثلاثة مئة .

قال الفاسى فى "شفاء الغرام" واسمه مكتوب عليهما .  
وقال فى "مجموع المنقور" نقلا عن "جمع الجوامع" لابن عبد  
الهادى : الأعلام المنصوبة عند مسجد عائشة هما علمان كبيران  
وأعلام صغار متصلة بالجبلين من الجانبين يسميها العامة  
خطوات النبى ، أو خطوات على .

شرقة شيق : ثم اتجهنا من التنعيم غربا مع شعب يقال  
له ملححة - يمتد الى شرفة شيق ، وقد وجدنا علمين مندصرين  
أحدهما فوق ربوة يبعد عن أعلام التنعيم نحو ثلاثة اكيال  
والعلم الثانى الى الشمال بنحو نصف كيل . ثم يتصل الى  
الحد الى شعب شيق .

ذات الحنظل : قال الأزرقى : شيق طرف بلدح الذى يسلك  
الى ذات الحنظل ، من يمين طريق جدة ، وذات الحنظل شنية فى

مؤخر هذا الشعب وأنصاب الحرم على رأس الثنية . انتهى كلام الأزرقي . قلت : ذات الحنظل هي ما يسمى الآن (أم الجود) فما سال من رأس الثنية المذكورة جنوبا فهو حرم ، وكان رأس الثنية هو أحد مدخل مكة من المدينة المنورة ووادي الجموم قال الأزرقي : هو طريق المدينة الغربى ، والأنصاب على رأس الثنية تسمى ذات الحنظل .

والمسافة بين التنعيم وبين ذات الحنظل تقدر بنحو خمسة أكيال .

الرحا : شم يتجه الحد غربا لیتصل بالرحا ، والرحا ريع يصب من جهته الجنوبية بذات الحنظل وهو حرم ويصب بجهته الشمالية فى وادى سرف ، وهو حل ، ووجدنا فى رأس هذا الريع علمين على يمين الريع وعلى يساره كقبضتى الباب .

قال الأزرقي : الرحا فى الحرم وهو ما بين أنصاب الممانع الى ذات جيش . انتهى .

والرحا ثنية ينفذ منها من بين جبال شاهقة وهذه الثنية هي كانت طريق المدينة المنورة الغربى كما تقدم ذكر ذلك عند ذات الحنظل . أما الطريق الشرقى فهو الطريق العامر الآن والمار بالتنعيم كما تقدم وصفه .

وبناء على أن هذا أحد مدخلى مكة المكرمة من المدينة ومن وادى الجموم فقد وجدنا أعلاما كثيرة تزيد على العشرة على قمم تلك الجبال ، فكونها طريقا رئيسا حظيت بالعناية بكثرة الأعلام لتمييز الحل فيها عن الحرم ، فسيل هذه الجبال من الجنوب فى الحرم ، وسيلها من الشمال فى الحل .

المريز : ومن ثنية الرحا يتجه الحرم غربا بسلسلة جبال حتى يصل الى ثنية المريز - تصغير مر - وعلى قمم هذه السلسلة أعلام كثيرة تزيد عن العشرين مندثرة وباقى مؤنتها

من الحجارة والنورة عندها . وما سال من هذه الجبال شمالا فهو فى الحل وما سال منها جنوبا فهو فى الحرم .

ثم بعد ثنية المريير تستمر سلسلة جبال متجهة الى الغرب تطل على وادى الجوف ، ووجدنا فى قممها أعلاما كثيرة بين كل علم عن الآخر نحو خمسين مترا وهى مهدمة وآخر علم منها يبعد عن ثنية المريير بنحو كيل ونصف كيل .

قال ابن اسحق فى السيرة : وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا سلك فى ثنية المزار بركت ناقته فقال الناس : خلأت ناقته فقال : ما خلأت وما هو لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة ، لاتدعونى قريش اليوم الى خطة يسالوننى فيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها . قال ياقوت : وثنية المزار مهبط الحديبية .

وبعد سلسلة تلك الجبال تستمر حدود الحرم على الامكنة الآتية :

الراحة : على يمين الذهاب الى جدة .

الجفة : ردهة يجتمع فيها الماء يقال لها : النحائر : وبعض النحائر فى الحل وبعضها فى الحرم ، وهى على يمين الذهاب الى جدة .

الأعشاش : ردهة تتصل من الشرق بالنحائر ومن الغرب بالحديبية وتسمى الآن الشميسى - بعض الأعشاش فى الحرم وبعضها فى الحل فما أقبل من الأعشاش شمالا فهو حل وسيله يتجه الى مر الظهران وما أقبل منه جنوبا فهو حرم لأن سيله يصب فى المريير من الحرم .

الحديبية : ثم اتجهنا الى أعلام الشميسى - الحديبية وفيها العلمان الكبيران اللذان يمر بهما طريق مكة الى جدة القديم المار بحدة ثم بحرة ثم أم السلم .

ولم اعثر على تاريخ هذين العلمين ولامن بناهما . وانما الذى وجدته للشيخ طاهر الكردي قوله : يوجد علمان عند الشميسى المسمى قديما بالحديبية بطريق جدة وهما يقابلان الكيلو ١٩ يعنى من مكة .

وهذان العلمان ديمان يقعان فى الطريق القديم لقافلة الجمال ثم أنه فى جمادى الاولى من سنة (١٣٧٦هـ) ست وسبعين وثلاث مئة والف بنى علمان آخران فى مقابل العلمين القديمين وبنيهما فى طريق السيارات المزفلت عند الكيلو ١٩ وكان ذلك بأمر صاحب الجلالة الملك المعظم سعود بن عبد العزيز آل سعود وفقه الله تعالى لكل خير . انتهى

قال ياقوت الحموى وغيره : الحديبية قرية متوسطة ليست بالكبيرة سميت ببئر هناك عندها مسجد الشجرة التى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه تحتها ، وبعض الحديبية فى الحل وبعضها فى الحرم ، وهى أبعد الحل من البيت ، وليست فى طول الحرم ولا فى عرضه بل هى فى مثل زاوية الحرم فلذلك صار بينها وبين المسجد أكثر من يوم . انتهى . وتسمى الآن الشميسى - بسبب أحجار فيها حمر تعمل منها الرحى وبئرها المذكورة تسمى الهديبة وأخبرنى الشيخ محمد حسين نصيف رحمه الله أنه كان يسكن عندها رجل ليس بعربى وكان يسقى الناس منها ويسمىها بلغته الهديبة - فنسى الاسم الصحيح وبقي الاسم المحرف .

فتحقق لنا أن فى الشميسى أربعة أعلام اثنان قديمان على الطريق الحالى وكان طريق الابل وغيرها فى القديم ، والعلمان الآخران بحذوهما من الجنوب ، أمر ببناهما الملك سعود بن عبد العزيز رحمه الله .

وبعد أعلام الشميسى اتجهنا جنوبا الى (أظلم) جبل يمتد من الشمال الى الجنوب ويقطعة طريق جدة الى مكة الجديد السريع وبين طرفه الشمالى وبين الشميسى نحو ثلاثة أكيال أما جبل أظلم فيمتد الى طريق الليث بطول بنحو سبعة أكيال ووجدنا عليه سبعة أعلام متهدمة .

وفى الوقوف الاول عام ١٣٨٥هـ لم يكن عند الهيئة تردد فى أنه حد للحرم . أما فى هذه المرة عام ١٤٠٠هـ فصار عند الشيخ عبد الله بن مزيع والشيخ محمد بن سبيل بعض التردد ، فى كونه حدا الا أن المرافقين من السكان وأهل الخبرة لم يترددوا فى صحة الحد ، واعتبارهم اياه حدا يتوارثونه مع وجود الأعلام فيه ومحاذاته لأعلام الشميسى .

الدومة : ومن سلسلة جبل أظلم اتجهنا نحو الشرق مع سهل ممتد قال المرافقون : ان هذه بلدان لجماعة من الاشراف يقال لهم العرامطة يسمى ذلك السهل أم هشيم ، حتى وصلنا هضبة تسمى الدومة الجنوبية - ووجدنا فيها علما مندشرا .

البشائم : ثم فى نفس الاتجاه ذهبنا الى البشائم - قال الأزرقي : البشائم ردهة تمسك الماء فيما بين أضاة لبن بعضها فى الحل وبعضها فى الحرم .

أضاة لبن : وبالقرب من البشائم فى نفس الاتجاه أضاة لبن . قال الأزرقي : أضاة لبن فى طريق اليمن من جهة تهامة وأنصاب الحرم على رأس جبل غراب بعضه فى الحل وبعضه فى الحرم .

وقال ياقوت : أضاة لبن من حدود الحرم على طريق اليمن انتهى .

وقال الفاكهى : وأما لبن فهو فى طرف أضاة لبن ، والأضاة هى الأرض ولبن هو جبل طويل له رأسان والأضاة من أسفله .

غراب : بضم الغين المعجمة وتشديد الراء : جبل يلى  
أضفة لبن بعضه فى الحل وبعضه فى الحرم . قال الأزرقى :  
غراب جبل بأسفل قرية بعضه فى الحل وبعضه فى الحرم .

البيان : على نفس طريق اليمن فيها أكمات بينها منافذ  
تشبه البيان ، وعلى تلك الأكمات أعلام واضحة هى حدود الحرم .  
مهجرة : ويليهما من الشرق جبل أسمر يقال له مهجرة ،  
وفيه علم قديم . ووضعنا عليه مسمار حديد فى الوقوف الاول  
عام ١٣٨٥هـ ووجدناه فى الوقوف الثانى عام ١٤٠٠هـ .

صيفى : وفى شرق جبل مهجرة قرن صغير أبيض يقال له  
صيفى عليه علم وهو فى سمت مهجرة نحو الشرق .

عارض الحصن : ثم يمتد حد الحرم من القرن المسمى صيفى  
الى سلسلة جبال تمتد من الغرب الى الشرق يقال لها عارض  
الحصن ، فما سأل من سلسلة تلك الجبال شمالا فهو حرم ،  
وما سأل منها جنوبا فهو فى الحل .

والحدود الثلاثة مهجرة وصيفى وعارض الحصن فى بلدان  
زراعية تسمى الحسينية .

قرن العميرية : ومن عارض الحصن يتصل الحد بضفة وادى  
عرنة الغربية وهى نهاية حد الحرم من هذه الناحية ، وعلى  
ضفة الوادى جبل يقال له قرن العميرية . نسبة الى بلاد  
زراعية تحته .

نمرة : ومن قرن العميرية يسامته على ضفة الوادى  
المذكور جبال نمرة التى هى حد الحرم والتى كانت منها  
ابتداء التوحيد . وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه  
وسلم .

### المطلب الثانى : ماذكر فى اسباب نصب انصاب الحرم

وقد ذُكرت روايات فى سبب تحريم الحرم وتعيين انصابه لا يملح منها شئ لاحتجاج (١) .  
من ذلك ما رواه الأزرقى عن وهب بن منبه (٢) أن الله تعالى لما تاب على آدم عليه السلام أمره أن يسير الى مكة فطوى له الأرض وقبض له المفاوز فصار كل مفازة يمر بها خطوة وقبض له مكان فيها من مخاض ماء أو بحر فجعله له خطوة فلم يضع قدمه فى شئ من الأرض الا صار عمراً وبركة حتى انتهى الى مكة ، وكان قبل ذلك اشتد بكأؤه وحزنه لما كان فيه من عظم المصيبة حتى ان كانت الملائكة لتحزن لحزنه ولتبكى لبكائه فعزاه الله تعالى بخيمة من خيام الجنة ووضعها له بمكة فى موضع الكعبة قبل أن تكون الكعبة ، وتلك الخيمة ياقوتة حمراء من يواقيت الجنة فيها ثلاث قناديل من ذهب من تبر الجنة ، فيها نور يلهب من نور الجنة ، ونزل معها الركن وهو يومئذ ياقوتة بيضاء من ربض الجنة وكان كرسيا لآدم عليه السلام يجلس عليه ، فلما صار آدم عليه السلام بمكة وحرس له تلك الخيمة بالملائكة كانوا يحرسونها ويدودون عنها ساكن الأرض ، وساكنها يومئذ الجن والشياطين فلا يذغى لهم ان ينظروا الى شئ من الجنة لانه من نظر الى شئ من الجنة

(١) الأزرقى : محمد بن عبد الله بن أحمد بن الأزرق المكي الأزرقى (أبو الوليد) مؤرخ ، مات سنة ٢٤٤هـ .

معجم المؤلفين ١٩٨/١٠ .  
(٢) وهب بن منبه بن كامل اليماني أبو عبد الله الصنعاني ثقة مات سنة ١١٤هـ .  
تقريب التهذيب ٣٣٩/٢ .

وجبت له ، والأرض يومئذ طاهرة نقية لم تنجس ، ولم تسفك فيها الدماء ، ولم يعمل فيها بالخطايا ، فلذلك جعلها الله مسكن الملائكة وجعلهم فيها كما كانوا فى السماء يسبحون الله الليل والنهار لا يفترون ، وكان وقوفهم على اعلام الحرم صفا واحدا مستديرين بالحرم الشريف كله ، الحل من خلفهم والحرم كله من امامهم فلا يجوزهم جن ولا شيطان ، ومن أجل مقام الملائكة حرّم الحرم حتى اليوم ، ووضعت اعلامه حيث كان مقام الملائكة وحرّم الله عز وجل على حواء دخول الحرم والنظر الى خيمة آدم عليه السلام من أجل خطيئتها التى اخطأت فى الجنة فلم تنظر فى شيء من ذلك حتى قبضت ، وإن آدم عليه السلام كان اذا أراد لقاءها ليلى بها للولد خرج من الحرم كله حتى يلقاها فلم تزل خيمة آدم عليه السلام مكانها حتى قبض الله آدم ورفعها الله تعالى وبقي بنو آدم بها من بعده مكانها بيتا بالطين والحجارة فلم يزل معمورا يعمرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح عليه السلام ، فنسف الفرق وخفى مكانه فلما بعث الله تعالى ابراهيم خليله عليه السلام طلب الاساس فلما ومل اليه ظلّ الله تعالى له مكان البيت بغمامة فكانت حفاف البيت الاول ثم لم تزل راكدة على حفافه تطل ابراهيم وتهديه مكان القواعد حتى رفع الله القواعد قائمة ثم انكشفت الغمامة فذلك قول الله عز وجل : {وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ} (١) أى الغمامة التى ركدت على الحفاف

لتهديده مكان القواعد لم يزل بحمد الله منذ رفعه الله  
(١)  
معمورا .

وروى الفاكهي من طريق وهب بن منبه ، أن آدم عليه السلام اشتد بكاؤه وحزنه لما كان من عظم المصيبة ، حتى أن كانت الملائكة لتحزن لحزنه ولتبكي لبكائه ، فعزاه الله بخيمة من خيام الجنة وضعها له بكة في موضع الكعبة ، وتلك الخيمة ياقوتة حمراء من يواقيت الجنة ، وفيها ثلاثة قناديل من ذهب من تبر الجنة ، فيها نور يلهب من نور الجنة ، والركن يومئذ نجم من نجومه ، فكان ضوء ذلك النور يفتي إلى موضع الحرم ، فلما سار آدم إلى مكة حرسه الله وحرس تلك الخيمة بالملائكة ، فكانوا يقفون على مواضع انصاب الحرم يحرسونه .  
(٢)

(١) أخبار مكة للأزرقي ٣٧/١ ، وقال الدكتور وصي الله بن محمد عباس : وهو مع كونه صحيح الإسناد إلى وهب لا يزيد على كونه من الأسرائيليات لاتصدق ولا تكذب .

انظر : المسجد الحرام تاريخه وأحكامه ص ٤٥ .  
(٢) أخبار مكة للفاكهي ٢٧٥/٢ ، قال محققه أسناده منقطع ، وذكره المحب الطبري في القرى لقاصد أم القرى ص ٦٥٣ .

### المطلب الثالث : تحديد أنصاب الحرم

روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عام  
الفتح تميم بن أسد الخزاعي فحدد أنصاب الحرم ، وكان  
ابراهيم وضعها يُريه إياها جبريل .  
وروى الفاكهي بسنده : " أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
هو أول من نصب الأنصاب للحرم ، أشار له جبريل عليه السلام  
الى مواضعها " .

فثبت أن ابراهيم عليه السلام هو أول من نصب الأنصاب  
بارشاد جبريل عليه السلام ، ثم أن هذه الشعيرة بقيت  
متواترة الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم الى زمننا  
حسب الحاجة في أزمنة مختلفة .

قال الفاسي : وأول من نصب ذلك الخليل عليه السلام  
بدلالة جبريل له ، ثم قصي بن كلاب وقيل نصبها اسماعيل عليه  
السلام بعد أبيه الخليل ثم قصي وهذا <sup>(٥)</sup> ونصبها قريش بعد أن

يروى عن ابن عباس ذكره عنه الفاكهي وغيره وقيل بأن عدنان بن  
أد أول من وضع أنصاب الحرم حين خلت أن يدرس الحرم ، ذكره

(١) تميم بن أسد الخزاعي : تميم بن أسيد - وقيل أسد - بن  
عبد العزى الخزاعي ، قال ابن سعد : أسلم ومحب قبل  
فتح مكة .

(٢) انظر : الإصابة ١٨٣/١ ، الاستيعاب بهامش الإصابة ١٨٤/١ .  
الإصابة ١٨٣/١ ، قال ابن حجر : أسناده حسن ، أخبار  
مكة للفاكهي ٢٧٥/٢ ، قال محققه : أسناده الى محمد بن  
الأسود حسن .

(٣) الفاكهي : محمد بن اسحاق بن العباس الفاكهي ، مؤرخ  
من أهل مكة ، كان معاصرا للأزرقى ، له تاريخ مكة ،  
توفي بعد سنة ٢٧٢هـ .  
انظر : الأعلام ٢٨/٦ .

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٢٧٥/٢ ، قال محققه : أسناده الى  
محمد بن الأسود حسن .

(٥) قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، سيد قريش في عصره  
ورئيسهم .  
انظر : الأعلام للزركلي ١٩٨/٥ .

الزبير  
بن نكل

نزعوها والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل هجرته ونصبها  
 (١) النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح ، ثم عمر بن الخطاب  
 (٢) فى سنة سبع عشرة ، ثم عثمان بن عفان سنة ست وعشرين ، ثم  
 (٣) معاوية ، ثم عبد الملك بن مروان ، ثم المهدي العباسي ، ثم  
 (٤) (٥) (٦) أمر الرازي بعمارة العلمين الكبيرين اللذين بالتنعيم فى  
 (٧) سنة خمس وعشرين وثلاثمائة ... الخ  
 ثم جددت الانصاب فى هذه الايام الاخيرة من جميع الجهات  
 (٨) كما ذكره عبد الله بن عبد الرحمن البسام ، وحددت حدود  
 الحرم فى بعض الطرق الجديدة التى لم تكن من قبل .  
 وهذه الحدود والانصاب من اسباب تعظيم الله لبيته  
 لاني وهاهى داخلها له حكم خاص .

- (١) عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي ابو حفص امير المؤمنين ، ولى الخلافة عشر سنين وخمسة اشهر وعاش ثلاث وستين سنة ، مات سنة ٢٣هـ .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٤٤٠/٧ ، الكاشف ٢٦٨/٢ .  
 (٢) عثمان بن عفان بن ابي العاص بن امية القرشي ، امير المؤمنين ذو النورين رضى الله عنه ، ولد بعد الفيل بست سنين ، ومات سنة ٣٥هـ وله نيف وثمانون سنة .  
 انظر : الكاشف ٢٢٢/٢ ، تهذيب التهذيب ١٣٩/٧ .  
 (٣) معاوية بن ابي سفيان : صخر بن حرب بن امية بن عبد شمس ابو عبد الرحمن الاموي ، اسلم يوم الفتح ، وقيل قبل ذلك ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وعمر واخته ام حبيبة ، كان معاوية اميرا عشرين سنة وخليفة عشرين سنة ، مات سنة ٦٠هـ وعاش ثمان وسبعين سنة .  
 انظر : الكاشف ١٣٨/٣ ، تهذيب التهذيب ٢٠٧/١٠ .  
 (٤) عبد الملك بن مروان بن فاتح الاندلسي ، الامير كان فميحا خطيبا ، ولى مصر لمروان بن محمد .  
 انظر : سير اعلام النبلاء ٤٦٣/٥ .  
 (٥) المهدي العباسي : الخليفة ابو عبد الله محمد بن المنصور ابي جعفر عبد الله بن محمد بن علي ، الهاشمي العباسي ، ولد سنة ١٢٧هـ ، ومات سنة ١٦٩هـ .  
 انظر : سير الاعلام ٤٠٠/٧ .  
 (٦) الرازي : محمد بن المقتدر بالله جعفر بن المعتضد بالله ، احمد ، خليفة عباسي ، ولد سنة ٢٩٧هـ ومات سنة ٣٢٩هـ .  
 انظر : الاعلام ٧١/٦ .  
 (٧) شفاء الغرام ٥٥/١ ، اخبار مكة للزرقى ١٢٩/٢ .  
 (٨) تحقيقات جغرافية ، مجلة العرب ص ١٢ .

### المبحث الثالث : بيان حدود مواطن النسك

#### التعريف بمواطن النسك :

مواطن جمع موطن وأوطان جمع وطن : الوطن : المنزل  
تقيم به ، وهو موطن الانسان ومحلّه ، ومواطن مكة : مواقفها  
وهو من ذلك، وَطَنَ بِالْمَكَانِ وَأَوَّطَنَ : أقام ، وأوطنه : اتخذها  
وطنا ، ويقال : أوطن فلان أرض كذا وكذا أى اتخذها مَحَلًّا  
ومسكنا يُقيم فيها .<sup>(١)</sup>  
وَالنَّسْكُ أَوْ النَّسْكُ : العبادة والطاعة وكل ما تقرب به  
الى الله تعالى ، وكل حق لله عز وجل يَسْمَى نَسْكًا .<sup>(٢)</sup>  
والمراد : مواطن النسك امطلاحا هي الأماكن التي يؤدي  
فيها المسلم العبادة الخاصة بحجّه ، ومواطن النسك هي :  
عرفة ، مزدلفة ، منى .  
أما عرفة ويقال أيضا عرفات وهو موضع وقوف الحجاج ،  
وبعضهم يقول عرفة هي الجبل وعرفات جمع عرفة تقديرا لانه  
يقال وقفت بعرفة كما يقال بعرفات .<sup>(٣)</sup>  
يقال وقفت بعرفة كما يقال بعرفات .<sup>(٤)</sup>  
وقال الغراء أن عرفة وعرفات اسم لموضع واحد ولو كان<sup>(٥)</sup>

- (١) لسان العرب (وطن) ٤٥١/١٣ .
- (٢) المرجع نفسه (نسك) ٤٩٩/١٠ .
- (٣) بالتحريك ، وهو واحد فى لفظ الجمع انما صرف لأن التاء صارت بمنزلة الياء والواو فى مسلمين ، لانه تُذَكِّرَة ، وصار التنوين بمنزلة النون فلما سمى به ترك على حاله معجم البلدان ١٦٤/ع .
- (٤) المصباح المنير للغيومى ص ١٥٤ .
- (٥) يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمي ، أبو زكريا ، امام الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة ، ولد بالكوفة سنة ١٤٤هـ وانتقل الى بغداد وعهد إليه المأمون بتربية ابنائه ، توفي فى طريق مكة سنة ٢٠٧هـ ، له مؤلفات عديدة .

انظر : الاعلام للزركلى ١٤٥/٨ .

جمعا لم يكن لمسمى واحد . وقيل فى سبب تسميتها بعرفة ان  
جبرائيل عليه السلام عَرَفَ ابراهيم عليه السلام المناسك ،  
فلما وقفه بعرفة قال له : عرفت ؟ قال : نعم ، ويقال لان  
آدم وحواء تعارفا بها بعد نزولهما من الجنة ، ويقال ان  
الناس يعترفون بذنوبهم فى ذلك الموقف .<sup>(١)</sup>

#### وحد عرفة :

من الجبل المشرف على بطن عرنة<sup>(٢)</sup> الى جبال عرنة الى  
الوصيق الى ملتقى الوسيق الى وادى عرنة<sup>(٣)</sup> .<sup>(٤)</sup>

وقيل هى من الجبل المشرف على عرفة الى الجبال  
المقابلة له مايلى حوائط بنى عامر .<sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup>

#### اما مزدلفة :

منقولة من الازدلاف وهو الاجتماع ، وقيل الازدلاف الاقتراب  
لانها مقربة من الله ، وقيل لازدلاف الناس فى منى بعد الافاضة  
وقيل لاجتماع الناس بها ، وقيل لازدلاف آدم وحواء بها اى

- 
- (١) معجم البلدان ، مادة (عرف) ١٠٤/٤ .  
(٢) بطن عرنة : واد بحذاء عرفات وقيل بطن عرنة مسجد عرفة  
والمسيل كله ، معجم البلدان ، (عرن) ١١١/٤ ، النهاية  
لابن الاثير ، مادة (عرن) ٢٢٣/٣ . وقيل هو ما بين  
العلمين اللذين هما حد عرفة والعلمين اللذين هما حد  
الحرم ، اخبار مكة ، الازرقى ١٩٤/٢ .  
(٣) موضع أغلاق لكنانة واسفله لهذيل ، اخبار مكة للازرقى  
١٩٤/٢ .  
(٤) مواهب الجليل مختصر خليل ٩٣/٣ لمحمد بن محمد الخطاب .  
(٥) قال ياقوت فى معجمه (مادة بستان) : هو بستان ابن  
معمر مجتمع الكحلثين اليمانية والشامية وهما واديان  
والعامية يسمونه بستان ابن عامر وهو غلط ، وقال  
البطليوسى : بستان ابن معمر غير بستان ابن عامر ،  
وليس لاحدهما الآخر ، فاما بستان ابن معمر فهو الذى  
يعرف ببطن نخلة ، وابن معمر هو عمر بن عبيد الله بن  
معمر الثيمى ، واما بستان ابن عامر فهو موضع آخر  
قريب من الجحفة ، وابن عامر هذا هو عبد الله بن عامر  
ابن كريز استعمله عثمان على البصرة . اهـ ٤١٤/١ .  
(٦) الشرح الكبير لشمس الدين أحمد بن قدامى ٤٢٧/٣ .

لاجتماعهما ، وقيل لنزول الناس بها في زلف الليل . (١)

وحد مزدلفة :

وهى مابين المازمين الى وادى محسر ، وقال الأزرقي : (٢) (٣) (٤)  
مزدلفة اذا أَقْبَضْت من مازمى عرفة فذلك الى محسر ، وليس  
المازمان مازما عرفة من المزدلفة ولكن مَفْضَاهُمَا . (٥)

واما مَنى : بالكسر والتنوين ، فى درج الوادى الذى  
ينزله الحاج ويرمى فيه الجمار من الحرم ، يسمى بذلك لِمَا  
يَمْنَى به من الدماء اى يَرَأَق ، قال الله تعالى : {من مَنى  
يَمْنَى} وقيل لأن آدم عليه السلام تمنى فيها الجنة ، وقال ابن  
شميل : سمى مَنى لأن الكبش مَنَى به اى ذَبَح . (٦) (٧)

وحد مَنى :

(٨)

من العقبة الى محسر .

- 
- (١) معجم البلدان ١٢٠/٥ .  
(٢) المازمان : موضع بمكة بين المشعر الحرام وعَرْنَة وهو  
شُعْب بين جبلين يَفْضَى آخره الى بطن عرنة ، وهو الى  
ما أقبل على الصخرات التى يكون بها موقف الامام الى  
طريق يَفْضَى الى حِصْن وحائط بنى عامر عند عرفة وبه  
المسجد الذى يجمع فيه الامام بين الصلاتين الظهر  
والعصر وهو حائط نخيل ، وبه عين تنسب الى عبد الله  
ابن عامر بن كريز .  
معجم البلدان ٤٠/٥ .  
(٣) محسر : موضع بين مكة وعرفة وقيل بين مَنى وعرفة وقيل  
بين مَنى والمزدلفة وليس من مَنى ولا مزدلفة بل هو واد  
برأسه .  
معجم البلدان ٦٢/٥ .  
(٤) الروض المربع للبهوتى ص ٢١٢ .  
(٥) اخبار مكة للأزرقي ١٩٠/٢ .  
(٦) سورة القيامة : ٣٧  
(٧) معجم البلدان ١٩٨/٥ .  
(٨) اخبار مكة للأزرقي ١٧٢/٢ ، الروض المربع للبهوتى  
ص ٢١٣ .

## الفصل الثاني

# حرمة البلد الحرام وفضله على سائر البقاع

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حرمة البلد الحرام وفضله على سائر  
الـبـقـاع .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : حرمة البلد الحرام .  
المطلب الثاني : خصوصية الأمن فيه .

المبحث الثاني : فضل البلد الحرام على سائر بقاع  
الأرض وفضل المجاورة فيه .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : فضل البلد الحرام على سائر بقاع  
الأرض .

المطلب الثاني : فضل المجاورة فيه .

الفصل الثانى

حرمة البلد الحرام  
وفضله على سائر البقاع

وفيه مبحثان :

المبحث الاول : حرمة البلد الحرام  
وخصوصية الامن فيها

وفيه مطلبان :

المطلب الاول : حرمة البلد الحرام

قال تعالى : { إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِى  
حَرَّمَهَا } (١).

يُخْبِرُ النَّبِىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ قَوْمِهِ أَنَّ  
اللَّهُ تَعَالَى أَمَرَهُ أَنْ يَعْبُدَهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ رَبُّ هَذِهِ  
الْبَلَدَةِ الَّتِى حَرَّمَهَا ، فَأَضَافَ الرُّبُوبِيَّةَ إِلَى الْبَلَدَةِ عَلَى سَبِيلِ  
التَّشْرِيفِ لَهَا وَالْإِعْتِنَاءِ بِهَا ، وَإِنَّمَا خَصَّهَا بِالذِّكْرِ دُونَ سَائِرِ  
الْبِلَادِ وَهُوَ رَبُّ الْبِلَادِ كُلِّهَا لِأَنَّهُ أَرَادَ تَعْرِيفَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ  
قَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ مَكَّةَ نِعَمَتُهُ  
عَلَيْهِمْ وَإِحْسَانُهُ إِلَيْهِمْ ، وَإِنَّ الَّذِى يَنْبَغِ أَنْ يَعْبُدُوهُ هُوَ الَّذِى  
حَرَّمَ بِلَدَهُمْ } (٢).

(١) سورة النمل : ٩١

(٢) انظر : تفسير ابن كثير ٢٢٧/٦ .

(١) وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا فَتَحَ  
اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ ، قَامَ فِي النَّاسِ  
فَجَمَدَ اللَّهُ وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : " إِنْ اللَّهُ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ  
الْفِيلَ ، وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ ، فَإِنَّمَا لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ كَانَ  
قَبْلِي ، وَإِنَّمَا أَجَلَتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ، وَإِنَّمَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ مِنْ  
بَعْدِي ، فَلَا يُنْفَرُ مَيْدَهَا ، وَلَا يَخْتَلَى شَوْكُهَا (٢) ، وَلَا تَحِلُّ سَاقِطَتُهَا إِلَّا  
لِمُنْشِدٍ (٣) ، فَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ : أَمَّا أَنْ يُقَدِّىَ ، وَأَمَّا أَنْ يَقْبِلَ .

فَقَالَ الْعَبَّاسُ : لَا إِذْخَرَ ، فَأَنَا نَجَعُهُ لِقَبُورِنَا وَبُيُوتِنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
وَرَوَى أَيْضًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ الْإِذْخَرُ .

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ افْتَتَحَ مَكَّةَ لَاهِجْرَةَ ، وَلَكِنْ  
جِهَادٌ وَنِيَّةٌ ، وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا ، فَإِنْ هَذَا بِلَدٍّ حُرِّمَ  
اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَهُوَ حَرَامٌ بِحَرَمَةِ اللَّهِ إِلَى  
يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، لَا يُعْفَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ مَيْدُهُ ، وَلَا يَلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا  
مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يَخْتَلَى خِلَاهَا (٧)

(١) أَبُو هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيُّ الْيَمَانِيُّ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ ، أَسْلَمَ سَنَةَ ٧ هـ -  
كَانَ أَحْفَظَ مَنْ كُلِّ مَنْ يَرَوِي الْحَدِيثَ فِي عَصْرِهِ ، مَاتَ سَنَةَ ٥٧ هـ ،  
سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ عَلِمًا لَا يُنْسَى .  
انْظُرْ : تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ٢٦٢/١٢ ، الْأَمَابَةُ ٤٠٣/٢ مَعَ  
الِاسْتِيعَابِ .

(٢) خَلَا ، يَخْتَلَى وَاخْتَلَاؤُهُ : قَطَعُهُ .

(٣) النِّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ لِابْنِ الْأَثِيرِ ٧٥/٢ . (خَلَا) .  
مَنْشِدٌ : يُقَالُ نَشَدْتُ الْفَالَةَ فَأَنَا نَاشِدٌ ، إِذَا طَلَبْتُهَا ،  
وَأَنْشَدْتُهَا فَأَنَا مَنْشِدٌ ، إِذَا عَرَفْتُهَا ، الْمَرْجِعُ نَفْسَهُ ٥٣/٥

مَادَّةُ (نَشَدَ) .

(٤) الْقَوْدُ : الْقِمَاصُ وَقَتْلُ الْقَاتِلِ بَدَلِ الْقَتِيلِ . النِّهَايَةُ فِي  
غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ ١١٩/٤ .

(٥) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ مَعَ فَتْحِ الْبَارِيِّ ٨٧/٥ كِتَابُ اللَّقْطَةِ .

(٦) عُفْدُ الشَّجَرِ ، مِنْ بَابِ مُزْبِئِهِ قَطْعِهِ ، مَادَّةُ (عَفَدَ) ، مَخْتَارُ  
الصِّحَاحِ ص ٤٣٨ .

(٧) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ مَعَ فَتْحِ الْبَارِيِّ ٨٧/٥ كِتَابُ اللَّقْطَةِ .

(١) قال العباس : يارسول الله الا الإذخِرْ فإنه ليقينهم (٢)  
 ولبيوتهم ، قال : قال الا الإذخِرْ . (٤)  
 وروى مسلم عن أبي سعيد مولى المهري (٥) ، أنه أصابهم (٦)  
 بالمدينة جهداً وشدة وأنه أتى أبا سعيد الخدري فقال له : (٧)  
 أتى كثير العيال ، وقد أصابتنا شدة ، فاردت أن أنقل عيالي (٨)  
 إلى بعض الريف . فقال أبو سعيد : لا تفعل ، ألزم المدينة ،  
 فإننا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى قدمنا عسغان (٩)  
 فأقام بها ليالي ، فقال الناس : والله ما نحن ههنا في شيء  
 خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم (أظن أنه قال

- (١) العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي أبو الفضل المكي عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أسن من الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين ، كان أنصر الناس له بعد أبي طالب ، مات سنة ٣٢ هـ .  
 انظر : تهذيب التهذيب ١٢٢/٥ ، الإصابة ٢٧١/٢ مع الاستيعاب .
- (٢) الإذخر : حشيش طيب الريح يطحن فيدخل في طيب . لسان العرب ، مادة (ذخر) ٣٠٣/٤ .
- (٣) قين : جمعه القيون ، وهو الحداد والمناغي ، النهاية في غريب الحديث والأثر ١٣٥/٤ ، مادة (قين) .
- (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري ٧/٤ ، كتاب جزاء الصيد .
- (٥) مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري أبو الحسين النيسابوري الحافظ ، ولد سنة ٢٠٤ هـ ، ومات سنة ٢٦١ هـ .  
 قال القراء : كان مسلم من علماء الناس وأوعية العلم ما علمته الا خيراً .  
 انظر : تهذيب التهذيب ١٢٦/١٠ .
- (٦) أبو سعيد مولى المهري ، روى عن أبي ذر الغفاري و عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي سعيد الخدري ، وعنه ابنه أبو السميطة سعيد ويزيد وسعيد المقبري ويحيى بن أبي اسحاق ، قلت ذكره ابن حبان في الثقات .  
 انظر : تهذيب التهذيب ١١١/١٢-١١٢ .
- (٧) المهري أبو الحجاج ، رشد بن سعد .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٦٨/١٢ .
- (٨) أبو سعيد الخدري : سعد بن مالك الأنصاري ، غزا ١٢ غزوة ، قال حنظلة بن أبي سفيان عن أشياخه : لم يكن أحد من أحداث رسول الله صلى الله عليه وسلم أفقه من أبي سعيد ، مات سنة ٧٤ هـ أو ٦٤ هـ .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٤٧٩/٣ ، الإصابة ٣٥/٢ مع الاستيعاب .
- (٩) عسغان : قال السكري : عسغان على مرحلتين من مكة على طريق المدينة ، غزا النبي صلى الله عليه وسلم بني لحيان بعسغان ، معجم البلدان ١٢١/٤ .

وان عيالنا <sup>مخلف</sup> <sup>(١)</sup> خلف ، مَاثَمَنُ عَلَيْهِمْ ، فبلغ ذلك النبي صلى

اللہ علیہ وسلم فقال : "ما هذا الذي بلغني من حديثكم  
(۲) (۳)

وقال : اللهم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حرما ... الخ .

ومما يدل على تعظيم حرمة البلد الحرام :

(۱) اشم الالحاد فيه :

قوله تعالى : { إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ  
وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمَ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ } (٤)

قال ابن جرير <sup>(٥)</sup> يقول الله تعالى : **ان الذين جحدوا**  
**توحيد الله وكذبوا رسله وانكروا ما جاءهم به من عند ربهم**  
**ويمضون عن سبيل الله** <sup>يقول</sup> **ويمنعون الناس عن دين**  
**الله** <sup>اي يدخلوا فيه</sup> **وعن المسجد الحرام الذي جعله للناس ، الذين آمنوا**  
**به كافة لم يَحْصِمُ منها بعضا دون بعض سواء العاكف فيه**  
**والباد . فمن تعظيم حرمة المسجد الحرام كون الناس جميعا** <sup>(٦)</sup>  
**سواء في قضاء نسكه به والنزول فيه حيث شاء العاكف فيه وهو**

(١) لَخْلُوفٌ : يقال حى خَلُوفٌ إذا غاب الرجال وأقام النساء ،  
الذهاية لابن الاثير ٦٨/٢ (خلق) .

(٢) قوله : "ان ابراهيم حرم مكة" يدل على انها لم تكن حراماً قبل ابراهيم فان ظاهره التعارض مع قوله السابق "ان هذا بلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض" .  
وقد اجيب على هذا بأنه لا منافاة بينهما ، لان ابراهيم بلغ عن الله حكمه فيها وتحريمه اياها وانها لم تزل بلدا حراما عند الله قبل بناء ابراهيم عليه السلام لها .

انظر : تفسير ابن كثير ١/١٧٣ .

(۳) صحیح مسلم مع شرح النووی ۱۴۷-۱۴۸/۹

(٤) سورة الحج : ٢٥

(٥) ابن جرير : هو محمد بن جرير ، أبو جعفر الطبري ، عالم العصر ، صاحب التمهانيف البديعة ، كان ثقة صادقاً حافظاً ، وُلِدَ سنة ٢٢٣هـ .

انظر : سيرة اعلام النبلاء ٢٦٧/١٤ .

(٦) انظر: تفسير ابن جرير ١٥٢/١٧

المقيم به والباد وهو المُنْتَابُ<sup>(١)</sup> إليه من غيره وعدم صد أحد عنه<sup>(٢)</sup>.

ثم أخبر الله تعالى عن وعيده فقال : {ومن يُرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم} .

وقد فسر ابن مسعود<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه الآية فقال : لو أن رجلا أراد فيه بالحاد بظلم وهو بَعْدَنْ<sup>(٤)</sup> أَبْيَنْ لَأَذَاقَهُ<sup>(٥)</sup> الله من العذاب الاليم .

فمن هم أن يَعْمَلَ سَيِّئَةً في مكة أذاقه الله العذاب الاليم بسبب همه بذلك وإن لم يفعلها بخلاف غير الحرم المكي من البقاع فلا يُعَاقَبُ فيه بهم .

وَيُؤَيِّدُهُ أيضا أن الله تعالى رَتَّبَ إِذَاقَةَ العذاب الاليم على ارادة الاحاد بالظلم ففيه ترتيب الجزاء على شرطه ، وإن الباء في قوله تعالى (بالحاد) لاجل أن الارادة متضمنة معنى الهم أى ومن يَهْمُ فيه بالحاد ومثال المعاقبة على العزم المصمم على ارتكاب المحظور فيه ماوقع بأصحاب الفيل أن يفعلوا ما عزموا عليه .

- (١) المُنْتَاب : انتاب الرجل القوم انتيابا اذا قصدهم ، واتاهم مرة بعد مرة ، لسان العرب ، مادة (نوب) ٧٧٥/٢  
 (٢) انظر تفسير ابن جرير ١٧/١٣٨  
 (٣) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب ، أسلم بمكة وهاجر الهجرتين ، شهد كل المشاهد ، صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مات سنة ٣٢ هـ بالكوفة ، كان سادس الاسلام ، أخذ سبعين سورة من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
 (٤) انظر : تهذيب التهذيب ٢٧/٦ ، الاصابة ٣٦٨/٢ وما بعدها .  
 (٥) ابين : موضع في جبل عدن . معجم البلدان ٨٦/١ .  
 (٦) انظر : تفسير ابن جرير ١٧/١٣٨ ، تفسير ابن كثير ٤٠٧/٥ قال ابن كثير : هذا إسناد صحيح على شرط البخاري .  
 (٧) إضواء البيان ٥٩/٥٦-٦٠

للشنقطي

فيكون هذا التخصيص لشدة التغليب وعظم الاثم على المخالفة في الحرم المكي ، وفيه اشارة الى ان كل معصية في حرم مكة كبيرة بمعنى شدة عقابها المترتب عليها .  
 روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أبغض الناس الى الله ثلاثة ، ملحد في حرم الله ، ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية ، ومطلب دم امرئ<sup>(١)</sup> بغير حق ليهريق دمه " .<sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup>

(٢) تعجيل العقوبة على الذنب في الحرم : <sup>(٤)</sup>

(أ) عن عامر رضى الله عنه قال : ان رجلا أخذ بيد امرأة في الجاهلية في الطواف فلزمت يده يدها ، فلقيه شيخ من قريش فقال ما شأنكما ؟ فأخبراه الخبر ، فقال ارجعا الى المكان الذى اصابكما فيه هذا فادعوا الله فيه ،  
 قَدَعُوا فَفُرِّجَتْ أَيْدِيهِمَا .<sup>(٥)</sup>

(ب) وماروى محمد بن أبى عمر قال سمعت أبى يقول : وقع بين رجل وبين ختنه كلام فقال لختنه فيما قال له : أنت<sup>(٦)</sup>  
<sup>(٧)</sup>

(١) مَطْلَبٌ : بالتشديد مفتعل من الطلب فَأُبْدِلَتْ التاء طاءً وَأُدْغِمَتْ ، والمراد مَنْ يَبَالِغُ فِي الطَّلَبِ ، فتح الباري ٢١١/١٢ .

(٢) يَهْرِيقُهُ : هَرَأَقَ الْمَاءَ يَهْرِيقُهُ هَرَأَقَةً : مَبَّهٌ . يقال هَرَأَقَتِ الدَّمُ : سَفَكَهُ . يقال : هَرَأَقَ دَمَ عَدُوهِ : قَتَلَهُ . المعجم الوسيط ٩٨٢/٢ .

(٣) صحيح البخارى مع فتح الباري ٢١٠/١٢ .

(٤) عامر بن سعد بن أبى وقاص الزهرى المدنى ، مات سنة ١٠٤هـ ، كان ثقة كثير الحديث ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، قال العجلي : مدنى تابعى ثقة .

(٥) انظر : تهذيب التهذيب ٦٣/٥ . رواه الفاكى فى أخبار مكة ٢٧١/٢ ، إسناده حسن ، انظر أخبار مكة فى هامشه .

(٦) محمد بن أبى عمر : محمد بن يحيى بن أبى عمر العدنى شم المكى ، كان صالحا وكانت به غفلة ، وكان صدوقاً ، مات سنة ٢٤٣هـ .

(٧) انظر : تقريب التهذيب ٢١٨/٢ ، سير أعلام النبلاء ٩٦/١٢ ختنه : والختن بفتح الحين عند العرب كل من كان قبل المرأة كالأب والأخ ، المصباح المنير ص ٦٣ (ختن) .

الذى بَعَثَتْ لى بِذِكِّكَ ولم تكن عَذْرَاءً <sup>(١)</sup> ، فقام غلام من  
 الحلقة فمضى الى امراته فاخبرها بقوله ، فقامت  
 الجارية ، فانتقبت ثم جاءت حتى وقفت عليهم ، وهم  
 يتخاضمون فى حلقتهم ، فاسفرت عن وجهها ، ثم نظرت الى  
 زوجها وقالت : يا فلان ابن فلان اَتَعْرِفُنِي ؟ قال : نعم  
 انتِ مرتى فلانة . قالت له : انت القائل لابی انى جئتك  
 غير عذراء ، اللهم ان كان كاذبا فَسَلِّطْ عليه بَرَمًا نَقِيًا  
 قال فتسلخ الرجل من جلده مَكَائِهِ <sup>(٢)</sup> .

(٣) تعظيم السلف لحرمه الحرم :

- (١) عن ابن الزبير رضى الله عنهما قال : ان هذا البيت  
 كان يَحِجُّهُ من بنى اسرائيل سَبْعُمِائَةِ ألف يضعون نعالهم  
 بالتنعيم ، ثم يدخلون حُفَاةً تعظيما له <sup>(٤)</sup> .  
 (ب) عن جرير بن عبد الحميد يقول : سمعت يزيد بن ابي زياد <sup>(٥)</sup>  
<sup>(٦)</sup>

- (١) عذراء : امرأة عذراء - مثال حمراء - أى ذات عذرة وهى  
 البكارة . (عذر) المصباح ص ١٥١ .  
 (٢) رواه الفاكهى فى أخبار مكة ٢٧٢/٢ ، قال محققه اسناده  
 صحيح ، انظر أخبار مكة فى هامشه .  
 (٣) ابن الزبير : عبد الله بن الزبير بن العوام وامه  
 أسماء بنت ابي بكر ، وُلِدَ فى السنة الاولى للهجرة ،  
 بَوَّيْعَ له بالخلافة وكانت ولايته ٩ سنين ، التجأ الى  
 الحرم وقتله الحجاج بالمنجنيق ، ومات وهو فى عَشْرَةِ  
 الثمانين ، وذلك سنة ٧٣هـ .  
 (٤) انظر : تهذيب التهذيب ٢١٤/٥ ، الإصابة ٣٠٩/٢ وما بعدها  
 رواه الفاكهى بسنده فى أخبار مكة ٢٦٧/٢ وقال محققه  
 اسناده صحيح ، ورواه الأزرقي فى أخبار مكة ١٣١/٢ .  
 (٥) جرير بن عبد الحميد بن يزيد أبو عبد الله القُصْبِي  
 الكُوفِي ، ولد سنة ١١٠هـ ، كان كثير العلم يَرَحُلُ اليه  
 وكتبه صحاحا وقيل ثقة صدوق ، مات سنة ١٨٨هـ .  
 انظر : سير الاعلام ٩/٩ ، تقريب التهذيب ١٢٧/١ .  
 (٦) يزيد بن ابي زياد القرشى الهاشمى ، رأى انسًا وروى عن  
 موله عبد الله بن الحارث ، ومات سنة ١٣٧هـ ، قال ابن  
 حبان : كان صدوقا ولما كبر ضعف حفظه وتغير ، وقيل هو  
 ضعيف .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٣٢٨/١١ .

- (١) انه يكره رفع الاصوات بمكة . وقال أبو جعفر : يريد بقوله : لا ترفع الاصوات تعظيما لمكة .  
(٢)  
(٣) وعن مجاهد قال : اذا دخلت الحريم فلا تدفعن احدا ، ولا تؤذين ، ولا تزاحمن .  
(٤)  
(د) عن ابن عباس رضى الله عنهما يقول : استشارني حسين بن علي رضى الله عنهما في الخروج الى العراق ، فقلت له لولا ان يزري ذلك بى وبك لنسبت بيدي فى راسك . قال فكان الذى رد علي بان قال : لنن اقتل بمكان كذا احب الي من ان يستحل بى مكة . قال ابن عباس رضى الله

- (١) أبو جعفر : محمد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الواسطي الدقيقى شيخ الفاكهى ، ولد بعد ١٨٠ ، قيل مدوق ، وثقة الدارقطنى ، توفى سنة ٢٦٦هـ . انظر : الكاشف ٦٤/٣ ، سير الاعلام ٥٨٢/١٢ ، تقريب التهذيب ١٨٦/٢ .  
(٢) رواه الفاكهى ٢٥٩/٢ ، واسناده حسن ، انظر اخبار مكة فى هامشه ٢٥٩/٢ .  
(٣) مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكى ، الاسود مولى السائب ابن ابي السائب ، شيخ القراء والمفسرين ، وهو ثقة ، قال : استفرغ علمي القرآن ، مات سنة ١٠٠هـ او ١٠٤هـ . انظر : سير الاعلام ٤٤٩/٤ .  
(٤) المرجع نفسه ٢٥٩/٢ واسناده حسن ، انظر اخبار مكة فى هامشه .  
(٥) حسين بن علي سبط الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولد سنة ٤هـ ، اشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من صدره الى قدميه ، وهو سيد شباب اهل الجنة ، مات سنة ٦١هـ .  
انظر : سير الاعلام ٢٨٠/٣ ، الاصابة ٣٣٢/١ مع الاستيعاب .  
(٦) يزري : زريت عليه وزرى عليه بالفتح زرياً : عابه وعاتبه ، لسان العرب ٣٥٦/١٤ (زرى) .  
(٧) نشبت : نشب فلان منشب سوء اذا وقع فيما لا مخلص منه ، ونشبت اى علفت . لسان العرب ٧٥٧/١ .

عنهما : فذاك الذي صلى بنفسه عنه . ثم حلف طاووس :  
ما رأيت أحدا أشد تعظيما للمحارم من ابن عباس رضي  
الله عنهما ولو شاء أن أبكى لبكيت .  
(٢)

- 
- (١) طاووس بن كيسان الفقيه القدوة عالم اليمن أبو عبد  
الرحمن الفارسي ، هو حجة باتفاق ، مات بمكة في الحج  
سنة ١٠٥ هـ قال ابن معين وأبو زرعة : طاووس ثقة ،  
وقالوا لا تحسبن فينا أحدا أصدق لهجة من طاووس .  
انظر : سير الأعلام ٣٨/٥ .
- (٢) رواه ابن أبي شيبة ٩٦-٩٧/١٥ ، والأزرقي ١٣٢/٢ ، ورواه  
الفاكهي في أخبار مكة ٢٦٥/٢ أسناده صحيح ، انظر هامش  
أخبار مكة .

### المطلب الثانى : خصوصية الامن فيه

أنه

ومن رحمة الله تعالى جعل البلد الحرام آمناً مطمئناً  
قال تعالى : { وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَشَابَهً لِلنَّاسِ وَأَمْنًا } <sup>(١)</sup> فجعله  
الله مشابة للناس وأمناً وحكم الله لمن دخله بالآمن ، قال  
تعالى : { وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا } <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى مُمْتَنًا على قريش  
بما أضافه عليهم من الأمن فى رحاب مكة : { أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا  
جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ } <sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى وهو  
يَقْسِمُ بِالْبَلَدِ الْآمِينِ مكة مَشْعَرًا بِشْرَفِهِ وَالْأَمْنِ فِيهِ : { وَالَّتَيْنِ  
وَالزَّيْتُونِ وَطُورِ سِينِينَ . وَهَذَا الْبَلَدِ الْآمِينِ } <sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى فى  
معرض تعداد نِعَمِهِ على قريش سكان الحرم وامتِنَانِهِ عليهم  
بالأمن من أخطر أعداء الانسانية : الجوع والخوف { لَا يَلَا فِ قَرْيَةٍ  
إِلَّا فِيهِمْ رَحْلَةٌ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِى  
أَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُوعٍ وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ } <sup>(٥)</sup> .  
فَيَذْكُرُ الله تعالى فى هذه الآيات شَرْفَ هذا البيت العتيق  
وما جعله مَوْصُوفًا بِهِ شرعاً وقدرًا من كونه مَشَابَهً لِلنَّاسِ أى  
جعلهُ مَحَلًّا تَشْتَاقُ إِلَيْهِ الْأَرْوَاحُ وَتَحِنُّ إِلَيْهِ الْإِفْئِدَةُ وَلَا تَقْضَى مِنْهُ  
وَطَرًا وَلَا تَمَلُ ، وَلَوْ تَرَدَّدَتْ إِلَيْهِ كُلَّ عَامٍ . <sup>(٦)</sup>

- (١) سورة البقرة : ١٢٥  
(٢) والمثابة : مَنْ شَابَ يَشُوبُ شُوبًا وَشُوبَانًا إِذَا رَجَعَ إِلَيْهِ  
بَعْدَ ذَهَابِهِ ، وَالمثابة الموضع الذى يشاب أى يرجع إليه  
مرة بعد أخرى . لسان العرب ٢٤٣/١ ، مادة (شَاب) .  
(٣) سورة آل عمران : ٩٧  
(٤) سورة العنكبوت : ٦٧  
(٥) سورة التين : ١-٣  
(٦) سورة قريش  
(٧) انظر : تفسير ابن جرير ٥٣٢/١-٥٤٠ .

وقال تعالى : {وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نَخْطِفُ مِنْ  
أَرْضِنَا ، أَوْ لَمْ نَمُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَبَىٰ إِلَيْهِ شِمَارَاتُ كُلِّ شَيْءٍ  
رِّزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ} (١) .

قال مشركو قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم : انا  
لنعلم ان الذى تقوله حق ، ولكن يمنعنا من ذلك تخطفنا فى  
ارضنا ، اى يجتمعون على محاربتنا ويخرجوننا من ارضنا ،  
فاجاب الله سبحانه وتعالى فقال اعطيناكم مسكننا لاخوف لكم  
فيه لان العرب كانوا يحترمون الحرم وماكانوا يتعرضون البتة  
لسكان الحرم ، حيث كانوا بحرمة الحرم ، فاخبر انه قد  
امّهم بحرمة البيت ، <sup>انه</sup> يجمع اليه شمرات كل ارض فانه تعالى  
لما جعل الحرم آمنا واكثر فيه الرزق حال كونهم معرضين عن  
عبادة الله تعالى وحده مقبلين على عبادة الاوثان ، فلو  
آمنوا لكان بقاء هذه الحالة اولى . (٢)

قال تعالى : {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا  
آمِنًا} (٣) ، وقال : {وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا} (٤)  
وناسب تنكير البلد (بلدا آمنا) فى الآية الاولى ، لانه دعا  
به قبل بناء الكعبة ، ثم جاء بهاجر واسماعيل الى الوادى ،  
وكان آنذاك قفرا ، ثم دعا مرة اخرى بهذا الدعاء لما فرغ  
من بناء البيت ، وكان الوادى قد اهل بالسكان وهوت اليه (٥)  
الافئدة من بنى جرهم وغيرهم فسكنوه ، فجعله آمنا شرعا  
وقدرا يسكنه الناس ، سواء العاكف فيه والباد آمنين من

(١) سورة القصص : ٥٧  
(٢) انظر : التفسير الكبير للفخر الرازى ٣/٢٥ ، وانظر  
تفسير القرطبي ٣٠٠/١٣ .  
(٣) سورة البقرة : ١٢٦  
(٤) سورة ابراهيم : ٣٥  
(٥) انظر : تفسير ابن كثير ٤/٤٣١-٤٣٢ بتصريف .

الخوف كما قال تعالى : {وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا} <sup>(١)</sup> خبر بمعنى  
الانشاء فمعناه : مَنْ دَخَلَهُ قَامَنُوهُ . وقال تعالى : {أَوَلَمْ  
يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ} <sup>(٢)</sup> .

وهذه الآيات الكريمات تَصَرَّحُ بحصول الأمن في هذه البلد  
الكريم شرعا وقدرًا ، ولاشك أن الأمن مطلوب في جميع بلاد الله  
ولكن في هذا البلد الحرام تأكيد .

ولقد آمن فيه الطير والذئب الضعيف والحيوان والانسان  
فجعل المكان آمنا لمن فيه ومافيه كما جاء في الحديث : "إن  
مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ، فلا يحل لامرئ يؤمن  
بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ولا يعقد بها شجرة..." <sup>(٣)</sup> .

ولذا حرم القتال في الحرم الا ان يبدأ العدو بالقتال  
كما قال تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى  
يُقَاتِلُوَكُمْ فِيهِ} <sup>(٤)</sup> .

وللعلماء في هذه الآية قولان أحدهما أنها منسوخة ،  
والثاني أنها مُحْكَمَةٌ ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام الا  
بعد ان يقاتل فيه ، وقال القرطبي وهو الصحيح <sup>(٥)</sup> .

فالحرم المكي هو رمزٌ مُجَسَّدٌ لفكرة الأمن والسلام الذي  
أتى به الاسلام ، الأمن والسلام الشامل للحياة بمن فيها  
ومافيهما من الحيوان والاشجار والانسان ، فجعل الشرع من

(١) سورة آل عمران : ٩٧

(٢) سورة العنكبوت : ٦٧

(٣) صحيح البخارى مع فتح البارى ٤١/٤ .

(٤) سورة البقرة : ١٩١

(٥) القرطبي : محمد بن احمد بن أبى بكر بن فرح الانصارى ،  
الخرجى ، الأندلسى ، القرطبى ، المالكى المفسر ،  
توفى بمذنية بنى خصب بمصر فى شوال ٦٧١هـ .

انظر : معجم المؤلفين ٢٣٩/٨ .

(٦) تفسير القرطبي ٣٥١/٢ .

البَقعة المباركة التي قام فيها بيت الله حرماً آمناً للناس جميعاً ، أهل مكة ومن حولها وحجاج بيت الله وزائريه من شتى بقاع الأرض ، منذ عصر النبوة حتى اليوم .  
ومن خصيصة الأمن في البلد الحرام :  
(١) أن الدجال لا يدخل مكة وكذا الطاعون .

لقد أكرم الله عز وجل بلده الأمين مكة وبلد رسوله الكريم المدينة فلم يَمَكَّنْهُ من الدخول فيهما .  
(١) روى عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس بلد إلا سيطوه الدجال إلا مكة والمدينة ، ليس له من نقابها نقب إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات ، فيخرج الله كل كافر ومنافق " .  
(٢)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة ، على كل نقب منها ملك لا يدخلها الدجال ولا الطاعون " .  
(٣)  
(ب) الالتجاء بالحرم يؤخر العذاب .  
(٤)  
فروى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : ان

- 
- (١) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن جرام بن جندب خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقزائمه وآخر أصحابه موتاً بالبصرة ، ولد قبل الهجرة بعشر سنين ، مات سنة ٩١ هـ ، انفرد البخاري بثمانين حديثاً من أحاديثه ومسلم بتسعين .  
(٢) انظر : سير الاعلام ٣/٣٩٥ ، الاصابة ١/٧١ مع الاستيعاب .  
(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري ٤/٩٥ . مسند أحمد ٢/٤٨٣ وقال ابن حجر : ورجاله رجال الصحيح فتح الباري ١٠/١٩١ .  
(٤) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب ، شهد بيعة الرضوان ، شهد ليلة العقبة ، كف بالبصرة ، مات سنة ٧٨ هـ اتفق له الشيخان ٥٨ حديثاً عن أبي نضر ، قال : كان جابر بن عبد الله عريفاً عرفه عمر . انظر : سير الاعلام ٣/١٨٩ ، الجرح والتعديل ٢/٤٩٢ ، المستدرک ٣/٥٦٤ .

(١)  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك  
 قام فخطب الناس ، فقال : يا ايها الناس لَاتَسْأَلُوا نَبِيَكُمْ عَنْ  
 الْآيَاتِ ، هَؤُلَاءِ قَوْمٌ صَالِحٌ سَأَلُوا نَبِيَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَبْعَثَ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ آيَةً ، فَبَعَثَ اللَّهُ لَهُمُ النَّاقَةَ ، فَكَانَتْ  
 النَّاقَةُ تَرِدُ هَذَا الْفَجَّ فَيَشْرَبُونَ مِنْ مَائِهِمْ يَوْمَ وَرَدِهَا ،  
 وَيَحْلِبُونَ مِنْ لبنِهَا ، مِثْلَ الَّذِي كَانُوا يَرْتَوُونَ مِنْ مَائِهَا يَوْمَ  
 غِبِّهَا ، (٢) قَالَ فَكَانَتْ تُصَدِّرُ مِنْ هَذَا الْفَجِّ فَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ،  
 فَعَقَرُوهَا ، فَوَعَدَهُمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَعْدًا عَلَيْهِ غَيْرَ مَكْذُوبٍ  
 ثُمَّ جَاءَتْهُمْ الصَّيْحَةُ فَأَهْلَكَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ كَانَ تَحْتَ مِشَارِقِ  
 السَّمَاوَاتِ وَمَغَارِبِهَا ، إِلَّا رَجُلًا كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْعَهُ  
 حَرَمُ اللَّهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هُوَ ؟ قَالَ :  
 أَبُو رِغَالٍ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ أَبُو رِغَالٍ ؟ قَالَ أَبُو شَقِيفٍ  
 (٣) وَلَمَّا خَرَجَ مِنَ الْحَرَمِ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ قَوْمَهُ . (٤)  
 (٥)

- 
- (١) الحجر : اسم لأرض شمود قوم صالح النبي عليه السلام ،  
 النهاية لابن الأثير ٣٤١/١ (حجر) .  
 (٢) الفج : بالفتح الطريق البواسع بين الجبلين ، مختار  
 المجلد ص ٤٩١ (فجج) .  
 (٣) الغب : الغب بالكسر في سقي الأبل وفي الحمى يوم ويوم  
 مختار الصحاح ص ٤٦٧ (غيب) .  
 (٤) فعتوا : العاتى : المجاوز للحدود في الاستكبار ،  
 مختار الصحاح ص ٤١٢ (عتا) ، والعتو : التَّجَبَّرُ والتَّكَبَّرُ  
 النهاية ١٨١/٣ .  
 (٥) أخبار مكة للفاكهي ١٢٥٦/٢ ، وقال محققه أسناده حسن ،  
 ومُسْنَدُ الْإِمَامِ أَحْمَد ٢٩٦/٣ ، أخبار مكة للأزرقي ١٣٢/٢ - ١٣٣

المبحث الثانى : فضل البلد الحرام على سائر  
بقاع الأرض وفضل المجاورة فيه

وفيه مطلبان :

المطلب الاول : فضل البلد الحرام  
على سائر بقاع الأرض

فصل الله مكة المكرمة على سائر بقاع الأرض وجعل فيها  
بيتم الحرام وجعله قبلة المسلمين .  
قال تعالى : {قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ  
قِبْلَةً تَرْضَاهَا} (١) ، هذه هي قبلة المسلمين وبلدهم الحرام مكة ،  
وليس هناك بلد شرفه الله ، ولا بيت ولا بناء عظم الله أمره ،  
ولا مكان فى الأرض يتجه اليه المسلمون بأبصارهم ، وتهفؤ اليه  
قلوبهم ونفوسهم ، مثل مكة المكرمة أم القرى ، ومثل البلد  
الحرام والبيت الحرام .

وقد ظل بيت الله الحرام منذ أن رفع إبراهيم واسماعيل  
قواعده المكان الذى يحج اليه من جزيرة العرب واطرافها كل  
من يتجه بقلبه الى الملا الأعلى ، حتى ولو شاب عقيدتهم لون  
من الشرك والوثنية .

ونعرف من التاريخ قبل الاسلام ان العرب كانوا يعظمون  
حرمة ويمنعون قاصده حينما يصلون الى مكة المكرمة ، حتى

---

(١) سورة البقرة : ١٤٤  
(٢) قال تعالى : {وان يرفع إبراهيم القواعد من البيت  
واسماعيل} . سورة البقرة : ١٢٧

(١) لقد عرف حلف الفضول لحماية الغريب أن يمسّه اذى او ظلم وهو فى البلد الحرام .

وتتميز مكة المكرمة بأنها أحب البلاد الى الله ورسوله (٢)  
روى عن عائشة رضى الله عنها قالت : " لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال رضى الله عنهما ، فكان أبو بكر اذا اخذته الحمى يقول :  
كل امرئ مريض فى اهله والموت أدنى من شراك نعليه (٣) (٤) (٥)

(١) حلف الفضول : كان نفر من جرهم وقطوراء تحالفوا أن لا يقرّوا ببطن مكة ظالما وقالوا : لا ينبغي إلا ذلك لما عظم الله من حقها . ثم درس ذلك فلم يبق الا ذكره فى قريش . ثم ان قبائل من قريش تداعت الى ذلك الحلف فى دار عبد الله بن جدعان وسمّته حلف الفضول ، وشهده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حين أرسله الله : " لقد شهدت مع عمومتي حلفا فى دار عبد الله بن جدعان ما أحب أن لى به حمر النعم ولو دُعيت به فى الاسلام لأجبت "

أنظر الكامل فى التاريخ لابن الاثير ٤١/٢ ، تهذيب التهذيب ٤٣٣/١٢ ، تهذيب الاعلام ١٥٣/٢ ، طبقات ابن سعد ٥٨/٨ ، عائشة بنت خليفة رسول الله أبى بكر الصديق ، أم المؤمنين ، أقمه نساء الأمة ، مُسَنَّدَهَا ٢٢١٠ حديث ، يقال لها الحميراء ، توفيت سنة سبع وخمسين ودفنت بالبقيع .

انظر : سير الاعلام ١٥٣/٢ ، طبقات ابن سعد ٥٨/٨ ، المستدرک ١٤-٤/٤ ، تهذيب التهذيب ٤٣٣/١٢ .  
(٣) وعك : الوعك وهو الحمى ، وقد وعكه المرض وعكا وعك ، فهو موعوك . والوعك : مغث المرض ، وقيل : اذى الحمى ووجعها فى البدن . لسان العرب ، (وعك) ٥١٤/١٠ .

(٤) أبو بكر الصديق : عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد خليفة رسول الله وصاحبه فى الغار ، توفى سنة ١٣هـ ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو بكر عتيق الله من النار . ومات مسموما .  
انظر : تهذيب التهذيب ٣١٥/٥ ، الاصابة ٣٤١/٢ وما بعدها مع الاستيعاب .

(٥) بلال بن رباح مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم من السابقين المُعَدِّين فى الاسلام ، شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنة ، توفى سنة ٢٠هـ ، أول من أذن بلال . قال عمر : أبو بكر سيدنا أعتق سيدنا .  
انظر : سير الاعلام ٣٤٧/١ ، الجرح والتعديل ٣٩٥/٢ ، حلية الاولياء ١٤٧/١ ، تهذيب التهذيب ٥٠٢/١ .

(١) وكان بلال اذا اقلع عنه الحمى يرفع عقيرته فيقول :  
 (٢) ألا ليت شعري هل آبيتن ليلة  
 (٣) بواد وحولى اذخر وجليل  
 (٤) وهل آردن يوما مياه مجنة  
 (٥) وقال اللهم العن شيبه بن ربيعة ، وعتبة بن ربيعة ،  
 (٦) وامية بن خلف كما اخرجونا من ارضنا الى ارض الوباء ، ثم  
 (٧) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم حبب الينا  
 المدينة كحبا مكة او اشد . اللهم بارك لنا في ماعنا وفي  
 (٨) مدنا ، وصحبنا لنا ، وأنقل حماها الى الجحفة ، قال وقدمنا  
 (٩)

- 
- (١) الاقلاع : عن الامر : الكف عنه ، يقال : اقلع فلان عما كان عليه اي كف عنه . لسان العرب (قلع) ٢٦٢/٨ .  
 (٢) يرفع عقيرته : اي صوته . اهـ النهاية (عقر) ٢٧٥/٣ .  
 (٣) الجليل : الشام بضم المثلثة ، ثبت معروف . النهاية لابن الاثير (جلل) ٢٨٩/١ .  
 (٤) مجنة : قال الاصمعي : مجنة جبل لبنى الدئل خاصة بتهامة بجانب طفيل ، واياء اراد بلال . معجم البلدان ٥٩/٥ .  
 (٥) شامة وطفيل : شامة جبل قرب مكة يجاوره آخر يقال له طفيل . معجم البلدان ٣١٥/٣ .  
 (٦) شيبه بن ربيعة بن عبد شمس ، من زعماء قريش في الجاهلية ، أدرك الاسلام وقتل على الوشنية ، وهو أحد الذين نزلت فيهم الآية : { كما أنزلنا على المتقسمين } حفر بدرا وقتل فيها . توفي سنة ٢ هـ ويوافق سنة ٦٢٤ م . انظر : الاعلام للزركلي ١٨١/٣ .  
 (٧) عتبة بن ربيعة بن عبد شمس أبو الوليد ، كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية ، توسط للصلح في حرب الفجار ، شهد بدرا مع المشركين ، وقاتل ثم احاط به ثلاثة من المسلمين فقتلوه . انظر : الاعلام ٢٠٠/٤ .  
 (٨) أمية بن خلف بن وهب ، من بني لؤي ، أحد جبابرة قريش في الجاهلية ومن ساداتهم ، أدرك الاسلام ولم يسلم ، وهو الذي عذب بلال الحبشي في ظهور الاسلام ، أسره عبد الرحمن بن عوف فحرض بلال الناس على قتله فقتلوه . انظر : الاعلام للزركلي ٢٢/٢ .  
 (٩) الجحفة : قال السكري : الجحفة على ثلاثة مراحل من مكة في طريق المدينة ، والجحفة في أول الغور الى مكة ، وكذلك هي من الوجه الآخر الى ذات عرق وأول الشجر من طريق المدينة أيضا الجحفة . معجم البلدان ١١١/٢ .

## قالت

المدينة وهى اوبا أرض الله فكان بطحان يجرى نجلا يعنى  
ماء آجنا . (٢) (٣)

وروى الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة : "ما أطيبك من بلد  
وأحبك الىّ ، ولولا أن قومى أخرجونى ماسكنت غيرك" . (٥)

وعن عبد الله بن عديّ بن الحمراء أنه سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول وهو واقف بالحزورة فى سوق مكة :  
"والله انك خير أرض الله ، وأحب أرض الله الى الله ، ولولا  
أنى أخرجت منك ماخرجت" . (٨)

ومن مميزات فضل مكة المكرمة مضاعفة الحسنات كما  
سنذكر ذلك تفصيلا فى الباب الأول ، الفصل الثانى لقوله صلى  
الله عليه وسلم : "صلاة فى مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما

- (١) بطحان : واد فى المدينة ، وهو أحد أوديتها الثلاثة  
وهى العقيق وبطحان وقناة . معجم البلدان ٤٤٦/١ .
- (٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٩٩/٤ - ٧٠ .
- (٣) آجنا : متغيرا . مختار الصحاح (أجن) ص ٧ .
- (٤) محمد بن عيسى بن سورة الترمذى ، أمّ فى كبره ، ولد  
سنة ٢١٠هـ ، جامع الترمذى امام وفقه وحافظ ولكنه  
يترخص فى قبول الأحاديث ولا يشدد ونفسه فى التضعيف رخوا  
مات سنة ٢٧٩هـ بترمذ .
- انظر : سير الاعلام ٢٧٠/١٣ ، ميزان الاعتدال ٦٧٨/٣ ،  
تهذيب التهذيب ٣٨٧/٩ .
- (٥) سنن الترمذى ٧٢٣/٥ ، قال ابن حجر : وهو حديث صحيح  
أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذى وابن خزيمة وابن  
حبان وغيرهم . فتح البارى ٦٧/٣ .
- (٦) عبد الله بن عديّ بن الحمراء الزهرى أبو عمرو ، ثقفى  
حالف بنى زهرة ، صحابى له حديث فى فضل مكة .  
انظر : تهذيب التهذيب ٣١٨/٥ ، تريب التهذيب ٤٣٣/١ ،  
الكاشف ٩٧/٢ .
- (٧) الحزورة : بالفتح ثم السكون وفتح الواو وراء وهاء ،  
وهو فى اللغة : الرابية الصغيرة وكانت الحزورة سوق  
مكة مما يلى البيت وهى فى أسفلها عند منارة المسجد  
الحرام التى تلى أجياد . معجم البلدان ٢٥٥/٢ .
- (٨) سنن الترمذى ٧٢٢/٥ قال حديث صحيح .

(١)

سواه الا المسجد الحرام " .

ومن مميزات مكة ان من دخلها كان آمنا {وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا} (٢) . {أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَبَّى إِلَيْهِ شَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ} (٣) ، وقوله تعالى : {أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ} (٤) .

هذا وقد اختلف الفقهاء فى أى أرض افضل مكة أو

المدينة ؟

(٧)

(٦)

(٥)

فذهب ابو حنيفة ، والشافعى ، واحمد فى اصح الروايتين

(٨)

عنه ، وابن وهب ،

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٦٣/٧ .

(٢) سورة آل عمران : ٩٧

(٣) سورة القصص : ٥٧

(٤) سورة العنكبوت : ٦٧

(٥) ابو حنيفة : النعمان بن ثابت التيمى الكوفى ، وقيل انه فارسى ، كان خزازا ، قال ابن معين ثقة ، قال ابن المبارك : افقه الناس ، توفى سنة ١٥٠ هـ ، ضربه ابن هبيرة ١٠٠ سوط لرفقه القفاء .

(٦) انظر : تهذيب التهذيب ٢٤٩/١٠ ، ٨٠/١٢ . الشافعى : محمد بن ادريس بن عثمان بن سعيد الرسول صلى الله عليه وسلم وابن عمه ، ابو عبد الله المطلبى المكي الشافعى الامام ناصر السنة ، ساد اهل زمانه فى الفقه ، توفى سنة ٢٠٤ هـ ، كان راميا شاعرا محدثا . انظر : سير الاعلام ٥/٩٣ ، حلية الاولياء ٦٣/٩ ، تهذيب التهذيب ٢٥/٩ ، الكاشف ١٦/٣ .

(٧) احمد : هو ابو عبد الله بن محمد بن حنبل بن هلال بن احمد ، ولد سنة ١٦٤ هـ ، قال ابراهيم الحربى : جمع الله له علم الاولين والآخرين ، قال الشافعى : خرجت من بغداد وليس فيها افضل ولا اعلم ولا افقه ولا اتقى منه ، توفى سنة ٢٣٨ هـ .

انظر : سير الاعلام ١٧٧/١١ ، حلية الاولياء ١٦١/٩ ، الجرح والتعديل ٢٩٢/١ ، تذكرة الحفاظ ٣١/٢ .

(٨) ابن وهب : عبد الله بن محمد بن وهب الدينورى ، قال ابن عدى : كان ابن وهب يحفظ ، وقال الدارقطنى : متروك الحديث ، مات سنة ٣٠٨ هـ ، وقال ابو على الحافظ بلغنى ان ابا زرعة كان يعجز عن مذاكرة ابن وهب . انظر : سير الاعلام ٤٠٠/١٤ ، شذرات الذهب ٢٥٢/٢ ، البداية والنهاية ١٣١/١١ .

(١) وابن حبيب من المالكية ، وابن حزم الى ان مكة افضل من المدينة .

(٢) وقال بأفضلية المدينة الامام مالك رحمه الله واكثر اتباعه وذكروا حجتهم منها :

(١) قوله صلى الله عليه وسلم : " ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها ، وانى حرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة ، وانى دعوت في ماعها ومدها بمثل مادعا به ابراهيم لاهل مكة " (٦) وقد اجاب ابن حزم فقال : هذا لاحجة لهم فيه ، لانه لدليل فيه على فضل المدينة على مكة أصلا ، وانما فيه انه

(١) ابن حبيب : عبد الملك بن حبيب بن سليمان أبو مروان ، مالكي ، ولد في حياة مالك سنة ١٧٠هـ ، كان موفيا بالحدق في الفقه إلا أنه في باب الرواية غير متقن ويعتبر عالم الأندلس ، مات سنة ٢٣٨هـ ، له كتاب الواضحة ، وتفسير الموطأ .

انظر : سير الاعلام ١٠٢/١٢ ، ميزان الاعتدال ٦٥٢/٢ ، تهذيب التهذيب ٣٩٠/٦ .

(٢) رد المحتار لابن عابدين ٥٢٥/٢ ، المجموع شرح المذهب للنووي ٤٠١/٧ ، المبدع في شرح المقنع لابن مفلح ٧٠/٣ حاشية العدوي على شرح أبي حسن للمعدي العدوي ٣٢/٢ ، المحلى لابن حزم ٤٤١/٧ .

(٣) ابن حزم : علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ، أبو محمد ، ولد سنة ٣٨٤هـ ، أخذ بظاهر الكتاب والسنة ونفى القياس ، كان حافظا للحديث والفقه ، توفي سنة ٤٥٦هـ كان يحسن النظم والشعر ، وكان قد مهر أولا في المنطق والفلسفة .

انظر : سير الاعلام ١٨٤/١٨ ، البداية والنهاية ٩١/١٢ ، تذكرة الحفاظ ١١٤٦/٣ .

(٤) مالك : أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي ، ولد سنة ٩٣هـ ، قال ابن عيينة : مالك عالم أهل الحجاز ، وهو حجة زمانه ، مات سنة ١٧٩هـ ، وقيل حملت به أمه ٣ سنين .

انظر : سير الاعلام ٤٨/٨ ، تذكرة الحفاظ ٢٠٧/١ ، البداية والنهاية ١٧٤/١٠ .

(٥) حاشية العدوي ٣٢/٢ ، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد لابن عبد البر ٢٨٩/٢ .

(٦) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٣٦/٩ .

عليه السلام حرّمها كما حرّم إبراهيم مكة ، ودعا لها كما دعا  
(١)  
إبراهيم لمكة فقط .

(٢) قوله صلى الله عليه وسلم : "ولا يريد أحد أهل المدينة  
بسوء إلا أذاب به الله في النار ذوب الرصاص أو ذوب  
(٢)  
الملح في الماء" .

قال ابن حزم : إنما فيه الوعيد على من كاد أهلها  
ولا يحل كيد مسلم ، فليس فيه أنها أفضل من مكة ، وقد قال  
تعالى عن مكة : {وَمَنْ يَرِدْ فِيهَا بِالْحَادِ بِظِلْمٍ ثُدِّقَتْ مِنْهُ عَذَابُ  
(٣)  
الْيَمِّ} .

فصح الوعيد على من ظلم بمكة كالوعيد على من كاد أهل  
(٤)  
المدينة .

(٣) قوله صلى الله عليه وسلم : "اللهم بارك لهم في  
مكيالهم وبارك في صاعهم وبارك لهم في مدهم" ، وقال :  
(٥)  
"اللهم اجعل بالمدينة ضعفى ما بمكة من البركة" .

وأجاب ابن حزم فقال : فصح أن دعا عليه الصلاة والسلام  
للمدينة بمثل ما دعا به إبراهيم لمكة ومثله معه إنما هو في  
(٦)  
الرزق من الثمرات ، وليس هذا من باب الفضل في شيء .

(٤) قوله صلى الله عليه وسلم : "يأتى على الناس زمان  
يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم إلى الرخاء هلم إلى  
الرخاء ، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، والذي

- 
- (١) المحلى ٤٤١/٧ .  
(٢) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٣٨/٩ .  
(٣) سورة الحج : ٢٥  
(٤) المحلى ٤٤٧/٧ .  
(٥) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٤٢/٩ .  
(٦) المحلى ٤٤٢/٧ .

نفسى بيده لا يَخْرُجُ منهم احد رغبة عنها الا اخلف الله فيها خيرا منه . الا ان المدينة كَالْكَيْرِ تَخْرُجُ الخبيث ، لاتقوم الساعة حتى تنفسي المدينة شرارها كما ينفي (١) الكير خبث الحديد" . (٢)

قال ابن حزم : ولا حجة فيه فى فضلها على مكة ، لان هذا الخبر انما هو فى وقت دون وقت ، وفى قوم دون قوم ، وفى خاص لافى عام . (٣)

(٥) قوله صلى الله عليه وسلم : "ما بين منبرى وبيتى روضة من رياض الجنة" . (٤)

واجاب ابن حزم عن هذا الحديث بان قوله "انها من الجنة" مجاز ، اذ لو كانت حقيقة لكانت كما وصف الله الجنة "انَّ لَكَ اَنْ لَا تَجُوعَ فِيْهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيْهَا وَلَا تَصْحَىٰ" (٥) وانما المراد ان الصلاة فيها تؤدى الى الجنة كما تقول فى اليوم الطيب هذا من ايام الجنة . (٦)

واحتج ابن عبد البر لتفضيل مكة على المدينة فقال : والمواضع كلها والبقاع ارض الله ، فلا يجوز ان يفضل منها شيء على شيء الا بخبر يجب التسليم له ، واني لا أُعْجَبُ ممن يترك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ وقف بمكة وقال : "والله انى اعلم انك خير ارض الله واحبها ... الخ" . وهذا

(١) الكير : كير الحداد ، وهو زق او جلد غليظ ذو حافات

وهو الزق الذى ينفخ فيه الحداد ، لسان العرب ١٥٧/٥ .

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٥٣/٩ .

(٣) المحلى ٤٤٧/٧ .

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٦١/٩ .

(٥) سورة طه : ١١٨-١١٩ .

(٦) المحلى ٤٤٨/٧ .

(٧) ابن عبد البر : الامام العلامة ، حافظ المغرب شيخ

الاسلام ، أبو عمر ، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد

البر بن عاصم النمرى ، ولد سنة ٣٦٨ هـ .

انظر : سير الاعلام ١٥٣/١٨ .

حديث صحيح فكيف يترك مثل هذا النص الثابت ، ويمال الى  
تأويل لايجامع متأوله عليه ، ولأن فضائل البلدان لا تدرك  
بالقياس والاستنباط وانما سبيلها التوقيف .<sup>(١)</sup>

وايضا حديث الرسول صلى الله عليه وسلم : "ملاة فى  
مسجدى هذا افضل ... الخ" . وَوَجَّه الاستدلال بهذا الحديث ان  
افضلية المسجد لافضلية المحل الذى هو فيه .<sup>(٢)</sup>

---

(١) التمهيد لما فى الموطأ من المعانى والاسانيد

٢٨٨/٢ - ٢٩٠ .

(٢) نيل الاوطار للشوكانى ٣٤/٥ .

### المطلب الثانى : فضل المجاورة فيه

ان المجاورة والنزول فى المكان الغافل فضيلة ومدعاة للسعادة - اذا التزم فيه بالسلوك المرفى عند الله وعند رسوله صلى الله عليه وسلم - ومكة زادها الله شرفا وعزامن هذا القبيل وقد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم ما يؤيد ذلك منه :

(١) ماروى الترمذى والطبرانى فى الكبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة : "ما أطيبك من بلد وأحبك الي ولولا ان قومى أخرجونى (٢) ماسكنت غيرك" .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة الى الفار اراه قال : التفت الى مكة فقال : أنت أحب بلاد الله الى الله ، وأنت أحب البلاد الى فلو ان المشركين لم يخرجونى لم أخرج عنك ، فأعتى الأعداء من عتأ على الله فى حرمه أو قتل (٣) غير قاتله ، أو قتل بدحول الجاهلية ، فانزل الله تبارك (٤)

- 
- (١) الطبرانى : هو الامام الحافظ الثقة ، ابو القاسم ، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطيرى اللخمى الشامى الطبرانى ، ولد سنة ٢٦٠هـ .  
انظر : سير الاعلام ١١٩/١٦ .
- (٢) انظر : سنن الترمذى ٧٢٣/٥ ، المعجم الكبير للطبرانى ٣٢٥/١٠ ، قال الترمذى : حديث حسن غريب من هذا الوجه وقال ابن حجر : وهو حديث صحيح أخرجه أصحاب السنن ، فتح البارى ٦٧/٣ .
- (٣) أعتى : اسم تفضيل من عتأ يعتو عتواً وعتيا : استكبر وجاوز الحد ، لسان العرب ٢٧/١٥ (عتا) .
- (٤) الدحول : جمع ذحل : وهو الثار والحقد وطلب (بدخله) أى بشأره . المصباح ص ٧٩ ، مادة (ذخل) .

وتعالى : {وَكَايْنُ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَكَ  
أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَنَأَمُرَ لَهُمْ} (١) (٢).

هذا يدل على حب الله ورسوله لمكة المكرمة لهذا  
والمجاورة بمكة المكرمة مستحبة ، ومن أكبر الأدلة على  
استحباب مجاورتها تمنى النبي صلى الله عليه وسلم في  
سكنائها وتمنى بلال رضي الله عنه العودة الى مكة كما ورد في  
شعره :

الليت شعري هل أبيتن ليلة      بواد وحولى إذخر وجليل  
وهل أردن يوماً مياه مجنة      وهل يبدون لى شامة وطفيل (٣)

ومما يدل على استحباب المجاورة بمكة المكرمة :  
(١) ماروى عن أبى الطفيل قال لمحمد بن على : ان مكة قد  
اشتدت حالها وتعذر عيشها ، وقد أردت الانتقال منها ،  
فقال محمد بن على : لا تخرج منها يا أبا الطفيل ، وان  
أكلت العفاهة أو ورق الشجر . (٤) (٥)  
(٢) عن معمر أبى سعيد قال : (٦) (٧) (٨)

- (١) سورة محمد : ١٣
- (٢) رواه ابن جرير بسنده ، انظر تفسير ابن جرير ٤٨/٢٦ ،  
وقال القرطبي : وهو حديث صحيح ٢٣٥/١٦ .
- (٣) القرى لقاصد أم القرى ص ٦٦٠-٦٦٣ ، الايضاح للنووى  
ص ٣٧٢ .
- (٤) ابو الطفيل : عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمرو  
الليثي الكنانى الحجازى الصحابى ، مات سنة ١١٠هـ .
- (٥) انظر : سير اعلام النبلاء ٤٧٠/٣ ، طبقات ابن سعد ٤٥٧/٥  
محمد بن على : هو محمد بن على بن أبى طالب أبو  
القاسم ابن الحنفية ، أخو الحسن والحسين ، وأمه خولة  
بنت جعفر الحنفية ، مات سنة ٨٠هـ .
- (٦) انظر : سير اعلام النبلاء ١١٠/٤ .
- (٧) العفاهة : كل شجر يعظم وله شوك واحدها عفاهة وعضة ،  
مختار الصحاح (عضه) ص ٤٣٨ ، النهاية لابن الاثير (عضه)  
٣٥٥/٣ .
- (٨) المصنف لعبد الرزاق ٢٢/٥ ، ورواه الفاكى فى اخبار  
مكة ٢٨٣/٢ ، قال محققه واسناده حسن ، انظر هامشه .
- (٩) معمر بن قيس السلمى أبو سعيد ، روى عن الحسن وعطاء ،  
وروى عنه ابن المبارك ويشر بن السرى وغيرهم ، قال  
يحيى بن معين : معمر بن قيس لابس به . اهـ  
الجرح والتعديل ٢٥٧/٨ .

(١) سألت عطاء بن أبى رباح قلت : انى دخلت مكة - قال  
(٢) خالد معتمرا - فى رجب ، وانا بمكة فحضرنى رمضان ،  
واردت الخروج الى المدينة ، فاقدم معتمرا فى رمضان .  
(٣) قال طف بهذا البيت ، فهو احب الى من هذه العمرة .  
(٤) عن أم مبشر رضى الله عنها انها قالت : يارسول الله ،  
(٣) اى الناس خير منزلة : قال صلى الله عليه وسلم : رجل  
على متن قمره ، يُخِيفُ العدو وَيُخِيفُونَهُ ، او رجل يقيم  
الصلاة وَيُؤَدِّى حق الله تعالى فى ماله ، و اشار بيده قبل  
(٥) الحجاز .

واختلف الفقهاء فى فضل المجاورة والسكنى بمكة ،  
(٦) فاستحبها اكثرهم ، منهم الشافعى وأبو يوسف ، ومحمد بن  
(٧)

- 
- (١) عطاء بن أبى رباح : مفتى الجرم ، أبو محمد القرشى  
المكى ، نشأ بمكة ، ولد فى أثناء خلافة عثمان ، مات  
سنة ١٢٤هـ .
- (٢) انظر : شذرات الذهب ١٤٧/١ ، سير أعلام النبلاء ٧٨/٥ .  
خالد : هو خالد بن الحارث بن عبّيد بن سليم الهجيمي  
أبو عثمان البصرى ، روى عن حميد وأيوب وابن عون  
وغيره ، قال ابن حبان من الثقات ، ولد سنة ١١٩هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ٨٣/٣ .
- (٣) رواه ابن أبى شيبة ١١٣/٤ ، ورواه الفاكهى فى أخبار  
مكة ٢٨٤/٢ ، واسناده حسن ، انظر هامشه .
- (٤) أم مبشر : الأنصارية امرأة زيد بن حارثة ، روت عن  
النبي صلى الله عليه وسلم وعن حفصة بنت عمر .  
انظر : الاصابة ٤٧١/٤ ، تهذيب التهذيب ٤٧٩/١٢ .
- (٥) ذكره ابن حجر فى الاصابة ٤٧١/٤ من رواية محمد بن  
اسحاق ، ورواه الفاكهى فى أخبار مكة ، اسناده صحيح ،  
انظر فى هامشه ٢٨٧/٢ .
- (٦) شرح فتح القدير ١٧٨/٣ ، شرح النووى على صحيح مسلم  
١٥٢/٩ ، حاشية ابن حجر الهيتمى على شرح الايضاح ص ٥١١  
المغنى شرح الكبير لابن قدامة ٣٤٤/٣ .
- (٧) أبو يوسف : الامام المجتهد ، أبو يوسف ، يعقوب بن  
ابراهيم بن حبيب بن حبّيش بن سعد بن بحير بن معاوية  
الأنصارى الكوفى ، صاحب أبى حنيفة ، ولد سنة ١١٣هـ ،  
ومات سنة ١٨٢هـ .  
انظر : سير أعلام النبلاء ٥٣٥/٨ .

(١) الحسن صاحباً أبى حنيفة ، وممن كره المجاورة بمكة أبو حنيفة والامام مالك .  
(٢)

هذا وسبب الكراهية عند من كرهها خوف الملل ، وقلة الاحترام ، لمداومة الاتساع بالمكان ، وخوف ارتكاب الذنب هنالك ، فان المعمية فيها ليست كغيرها .

قال ابن الهمام : قال مالك : ما كان الناس يرحلون اليها الا على نية الحج والرجوع وهو اعجب ، وهذا احوط لما في خلافه من تعريض النفس على الخطر ان طبع الانسان التبرم والتملل من توارد ما يخالف هواه في المعيشة وزيادة الانبساط بالمحل بما يجب من الاحترام لما يكثر تكرره عليه مداومة نظره اليه ، والمعاصي تضايف فلاشك انها في حرم الله افحش واغلظ فتنهض سببا لغلظ الموجب وهو العقاب .  
(٣)

ومما يدل على كراهية المجاورة بمكة المكرمة :

(١) ماروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : يا اهل مكة ، الله الله في حرم الله ، ان هذا البيت كان وليه ناس قبلكم فعموا ربهم واستحلوا حرمة فاهلكهم ثم وليه آخرون فعموا ربهم واستحلوا حرمة ، فلان أصيب

(١) محمد بن الحسن : العلامة ، فقيه العراق ، أبو عبد الله الشيباني ، الكوفي ، صاحب أبى حنيفة ، مات سنة ١٨٩هـ .

انظر : سير أعلام النبلاء ١٣٤/٩ .  
(٢) شرح فتح القدير لابن همام ١٧٨/٣ ، مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ٣٤٤/٣ ، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد حاشية العدوي ٣٣/٢ .

(٣) ابن الهمام : محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود السواصي الأصل ، الحنفي ، كمال الدين ، ولد سنة ٧٩٠هـ ، ومات سنة ٨٦١هـ .

انظر : معجم المؤلفين ٢٦٤/١٠ .  
(٤) شرح فتح القدير ١٧٩/٣ .

- (١) عشر ذنوب بركبه أحب الى من أن أصيب بها ذنبا واحدا .  
 (٢) روى عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول : يلحد بمكة رجل من  
 قريش ، يقال له عبد الله عليه نصف عذاب العالم . قال  
 فتحول الى الطائف ، وقال لا أكونه .  
 هذا والذين استحبوا مجاورتها قالوا : انها فضيلة ،  
 وما يخاف من ذنب فيقابل بما يرجى لمن أحسن من تضعيف الثواب  
 لقوله صلى الله عليه وسلم : "ملاة فى مسجدى هذا أفضل من  
 ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام ، وملاة فى  
 المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى مسجدى" .  
 واحتج من استحبها بما يحصل فيها من الطاعات التى  
 لا تحصل فى غيرها وتضعيف الملوات والحسنات وغير ذلك .  
 وهل يتعارض حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 فضل المجاورة بمكة مع فضل المجاورة بالمدينة ؟  
 ان مما يدل على الترغيب فى سكنى المدينة قوله صلى  
 الله عليه وسلم : "من صبر على لأوائها كنت له شفيعا أو

- (١) ركبته : هى بين مكة والطائف ، واد من أودية الطائف ،  
 وقيل من أرض بنى عامر بين مكة والعراق ، معجم  
 البلدان ٦٣/٣ .  
 (٢) رواه الفاكهى فى اخبار مكة ٢٦٦/٢ ، اسناده صحيح ،  
 انظر فى هامشه .  
 (٣) عبد الله بن عمرو بن العاص ابن وائل بن هاشم بن سعيد  
 ابن سعد ابن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤى بن  
 غالب ، الامام الحبر العابد ، صاحب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ، قال أبو هريرة : ما كان أحد أكثر  
 حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منى الا عبد  
 الله بن عمرو فانه كان يكتب وكنت لا أكتب .  
 انظر : تهذيب التهذيب ٣٣٧/٥ ، سير الاعلام ٧٩/٣ .  
 (٤) المرجع نفسه ٢٦٨/٢ ، اسناده حسن ، وانظر فى هامشه .  
 (٥) القرى لقاصد أم القرى ص ٦٦١ .  
 (٦) صحيح البخارى ٦٣/٣ مع فتح البارى .  
 (٧) اللاواء : الشدة وفيق المعيشة . النهاية ٢٢١/٤ باب لام  
 مع الهمزة .

(١)  
شهيدا يوم القيامة " .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : "على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال" .  
(٢)

ففى هذين الحديثين وأشباههما من الأحاديث فى فضل المدينة دلالات ظاهرة على فضل سكنى المدينة والمبر على شدائدتها وضيق العيش فيها ، ولاشك أن هذا الغفل باق مستمر الى يوم القيامة ، ولايلزم من ذلك نفى كون مكة أفضل بقاع الارض وأحبها الى الله ورسوله ، فذلك فى شأن المدينة وهذا فى شأن مكة .

(٣)  
ثم انه روى مسلم أن عمر بن عبد العزيز سأل السائب بن يزيد : هل سمعت فى الإقامة بمكة شيئا ؟ فقال السائب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : للمهاجر إقامة ثلاث بعد الصدر بمكة ثلاثا كأنه يقول : لايزيد عليها .  
(٥) (٦)

فهل يتعارض هذا مع فضل المجاورة بمكة ؟  
ان الحديث المذكور لايتعارض مع فضل المجاورة بمكة ، وذلك ان حكمه كان خاصا بالمهاجرين الذين هاجروا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحرم عليهم

- 
- (١) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٥١/٩ .  
(٢) المرجع نفسه ١٥٣/٩ .  
(٣) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبى العاص ، الامام الحافظ العلامة المجتهد الزاهد ، أمير المؤمنين حقا أبو جفص ، ولد سنة ٦٣هـ ومات سنة ١٠١هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ٤٧٨/٧ ، سير الاعلام ١١٤/٥ .  
(٤) السائب بن يزيد : ابن سعيد بن ثمامة ، أبو عبد الله قال السائب : حج بى أبى مع النبى صلى الله عليه وسلم وأنا ابن سبع سنين ، ومات سنة ٩٤هـ .  
انظر : سير الاعلام ٤٣٨/٣ .  
(٥) بعد الصدر : أى بعد أن يقضى نسكه .  
النهاية لابن الاثير ١٥/٣ (صدر) .  
(٦) صحيح مسلم مع شرح النووى ١٢١/٩ .

استيطان مكة والاقامة بها ، ثم أبيع لهم اذا وصلوها بحج أو  
عمرة أو غيرهما أن يقيموا بعد فراغهم ثلاثة أيام ولايزيدوا  
على الثلاثة .<sup>(١)</sup>

الترجيح :

والحاصل فان الراجح فى هذه المسألة - ان شاء الله -  
أن المجاورة بهما جميعا مستحبة الا ان يغلب على ظنه الوقوع  
فى المحذورات المذكورة وغيرها ، وقد جاورتهما خلائق لايحسون  
من سلف الامة و خلفها ممن يقتدى به . وينبغى للمجاور  
الاحتراز من المحذورات واسبابها .<sup>(٢)</sup>

---

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ١٢٢/٩ .  
(٢) المرجع نفسه ١٥٢/٩ .

## القسم الثانى

# الأحكام التى يختص بها البلد الحرام

وفيه ثلاثة أبواب :

- الباب الأول : أحكام العبادات فى البلد الحرام .
- الباب الثانى : أحكام المعاملات فى البلد الحرام .
- الباب الثالث : أحكام العقوبات فى البلد الحرام .

## الباب الاول

# أحكام العبادات فى البلد الحرام

وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول : الاحكام المتعلقة بدخول الحرم .

الفصل الثانى : تضعيف الحسّات والسيئات فى

البلد الحرام .

الفصل الثالث : حاضرو المسجد الحرام وميقات

احرامهم بالحج والعمرة .

الفصل الرابع : حصر اجزاء الدماء المتعلقة بالنسك

فى البلد الحرام .

## الفصل الأول

# الأحكام المتعلقة بدخول الحرم

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : أحكام دخول المسلم الحرم للنسك  
ولغير النسك .

وفيه مطلبان :

- المطلب الأول : حكم دخول المسلم الحرم للنسك .
- المطلب الثاني : حكم دخول المسلم الحرم لغير النسك .
- المبحث الثاني : أحكام دخول غير المسلم الحرم .

الفصل الأول

الأحكام المتعلقة بدخول الحرم

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : أحكام دخول المسلم للحرم  
للنسك ولغير النسك

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : حكم دخول المسلم الحرم لأجل النسك

وهما صنفان :

(١) الأول : أهل الأفاق وهم الذين منازلهم خارج المواقيت .

الثاني : أهل الحل وهم الذين منازلهم داخل المواقيت

وخارج الحرم .

(١) المواقيت جمع الميقات : هو الوقت المفروض للفعل والموضع ، يقال : هذا ميقات أهل الشام ، للموضع الذي يحرمون منه . لسان العرب ١٠٧/٢ .  
فإن المواقيت المعلومة خمسة كلها رادفت أسماءها التاريخية التي تطلق عليها الآن ، وهذه الأسماء الجديدة إما أحلال فقط للأسماء بدلا من القديمة لنفس المواقع ، أو لأسباب ترتبط باندثار الميقات أو زحزحته في الماضي ، على أقوال بعض مؤرخي الفقه ، وهذه المواقيت هي :

١ - ذو الحليفة (آبار على)

٢ - الجحفة (رابغ)

٣ - ذات عرق (العقيق)

٤ - قرن المنازل (السييل الكبير)

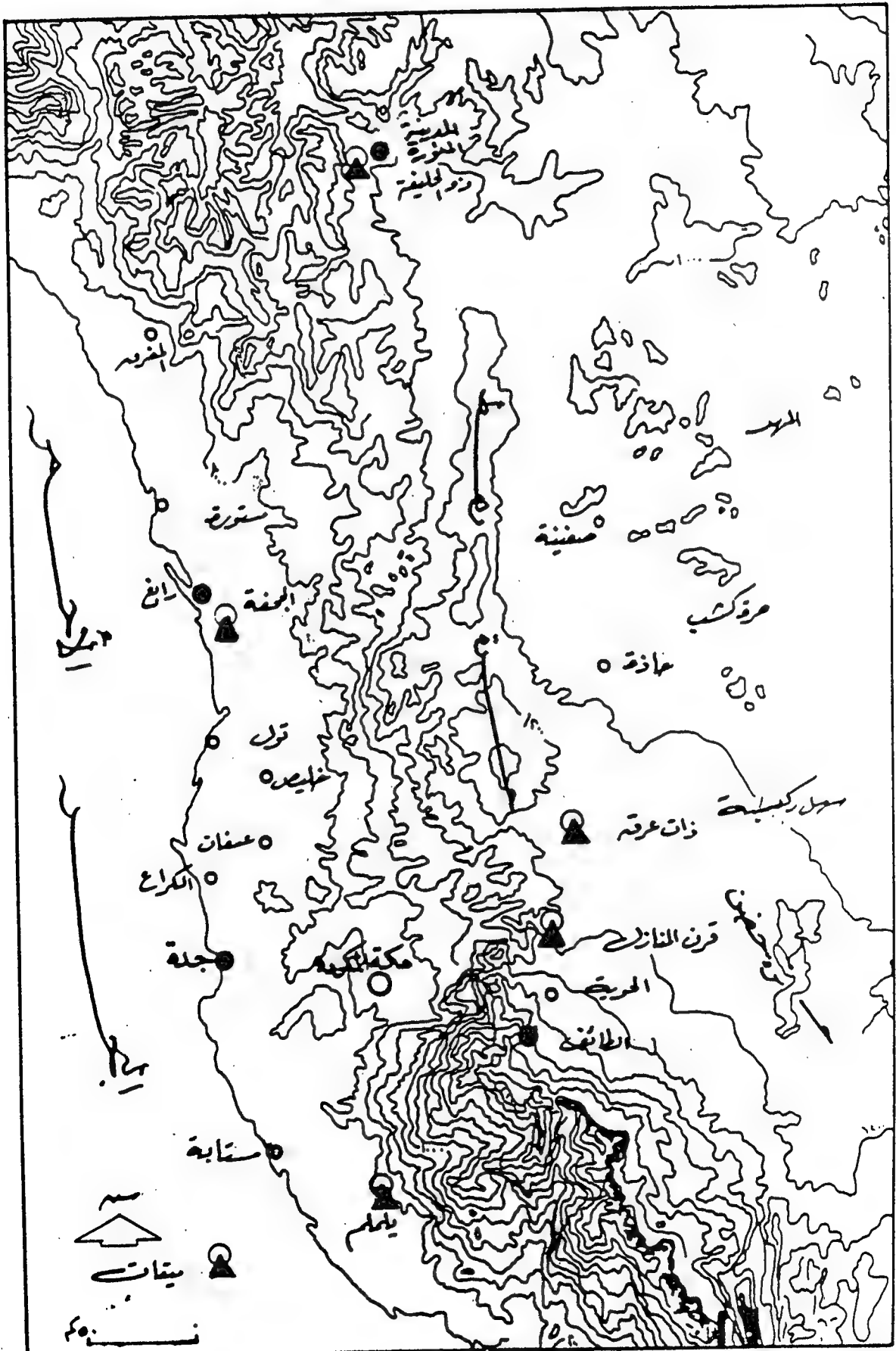
٥ - يلملم (السعدية)

انظر الشكل (٢٠١) .

وانظر مواقيت الحج المكانية للدكتور بدر الدين يوسف محمد ص ٥ .

شكل رقم (١)

نقطة (١) تضاريس منطقة الواقيت بغرب المملكة العربية السعودية





أولا : حكم دخول أهل الأفاق الحرم للنسك .

(١)

اتفق جمهور الفقهاء من حنفية ومالكية وشافعية وحنابلة على أنه لا يجوز للأفاقي تجاوز الميقات وهو يريد الحج أو العمرة بغير إحرام ، لِمَا رَوَى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " إن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، وأهل الشام الجحفة ، وأهل نجد قرن المنازل ،

(٤)

(١) بدائع الصنائع للكاساني ١٦٥/٢ ، مواهب الجليل شرح مختصر خليل ٣٧/٣ ، المجموع ١٨٦/٧ ، المغنى لابن قدامة ٢١٦/٣ ، المحلى لابن حزم ٧٠/٧ .

(٢) ذو الحليفة (آبار على) :

ميقات أهل المدينة ومن مر بها من أهل الأمصار خلفها مثل أهل الشام ومن وراءهم من القادمين بالبر من أوروبا وشمال غرب آسيا أو من قصد المدينة بالزيارة من جهات أخرى ثم عزم على أداء نسك الحج أو العمرة من جهتها . وهي أبعد المواقيت عن مكة . تقع ذو الحليفة التي تعرف اليوم بآبار على إلى الشمال من مكة المكرمة بـ ٤٣٥ كيل على خط عرض ٢٤ ٢٤ ٢٤ شمالا وخط طول ٨ ٣١ ٣٩ شرقا وعلى ارتفاع نحو ٦٠٠ متر الجحفة (رابغ) :

(٣) ميقات أهل مصر ومن وراءهم من إفريقيا وأوروبا وكل من مر عن طريق مصر ، كما أنها ميقات أهل الشام ومن وراءهم كاهل تركيا وغيرهم ممن أتى بالبر من أوروبا وشمال غرب آسيا ممن لم يمر بذى الحليفة . وتبعد الجحفة بمقدار ١٦٧ كيل عن مكة مجاورة لمدينة رابغ الساحلية ، وعلى بعد ١٦ كيلا إلى الجنوب الشرقي منها ، ويفصلها عن البحر الأحمر في الغرب نحو ١٤ كيلا ويحدد موقع الجحفة خط عرض ٤٩ ٤٢ ٢٢ شمالا وخط عرض ٤٩ ٨ ٣٩ شرقا . وبارتفاع لا يزيد عن بضعة أمتار لقربها من البحر .

(٤) قرن المنازل (السليل الكبير) :

أو ما يعرف اليوم بالسليل الكبير ميقات أهل الطائف ومن مر بالطائف من الجهات الشرقية والجنوبية مثل أهل نجد والخليج وجنوب العراق وإيران والقادمين من بلاد غامد وزهران . وتبعد قرن المنازل مسافة ٧٥ كيلا إلى شرق الشمال الشرقي لمكة المكرمة ، وهي إلى الشمال الغربي للطائف بطريق الكويت ، على خط عرض ٤٩ ٣٣ ٢١ شمالا وخط طول ٣٩ ٢٥ ٤٠ شرقا ، وعلى ارتفاع يزيد قليلا عن ١٢٠٠ مترا .

(١) ولاهل اليمن يللمم ، فهن لهن ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمره ، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى  
(٢)  
اهل مكة من مكة " .

وماروى عن عائشة رضى الله عنها ، أن النبی صلى الله عليه وسلم وَقَّتَ لاهل العراق ذات عرق ، وجاء أن توقيت ذات عرق اجتهاد من عمر رضى الله عنه كما ورد فى البخارى .  
(٣) (٤)  
(٥)

(١) يللمم (السعدية) :  
هى ميقات اهل اليمن ومن قدم من جهتهم من تهامة عسير والقادمين من ورائهم كالقادمين من الهند وباكستان وشرق آسيا . يَفْرَقُ النوى فى "الايضاح" بين نجد اليمن وتهامتها فيقول : "وقال بعض أصحابنا وحيث جاء فى الحديث وغيره أن يللمم ميقات اهل اليمن فالمراد ميقات تهامة لاكل اليمن فان نجد اليمن ميقاتهم ميقات نجد الحجاز" .  
انظر : الايضاح شرح الايضاح لعبد الفتاح راوة ، ص ١٠٢ .  
والميقات المعروف وان اندثر اسمه الا أنه على وادى يللمم قرب قرية السعدية من جانب الوادى الايمن ، وموقعه على خط عرض ٥٠ ٤٠ ٢٠ شمالا وخط طول ٢٦ ٥٥ ٣٩ شرقا ، وعلى ارتفاع فوق ٤٠٠ مترا . ومن معالمه على الطريق القديم بئر جوار قرية السعدية التى توسعت وصار بها مدرسة وامارة كما أن بها مسجد الميقات القديم الذى يقال ان معاذ بن جبل رضى الله عنه قد بناه وأسه ثم تم تجديد ذلك المسجد فى عهد متاخرة . ويقع هذا الميقات على نحو ١٧ كيلا الى الشرق من طريق اليمن الحديث المعبد .

مواقيت الحج المكائبة ص ٣١ . مع الفتح ٣/٣٨٤ .  
(٢) صحيح البخارى ، كتاب الحج ، مع الفتح ٣/٣٨٤ .  
(٣) ذات عرق (العقيق) :

ميقات اهل العراق ومن سلك طريقهم ممن وراءهم أو من شمال الخليج العربى اذا جاءوا من هذا الطريق فى أى مرحلة من مراحلهم . وتقع ذات عرق على بعد ١٠٠ كيلا الى الشمال الشرقى من مكة قريبا من أعلى وادى العقيق ، ويطلق عليها اليوم اسم الضريبة لقربها من وادى الضريبة .

ويحدد ذات عرق خط عرض ٣٩ ٤٧ ٢١ شمالا و ٤٠ ٣٠ ٠٠ شرقا وتقع على ارتفاع يزيد عن ١٠٠٠ مترا . وقد كان الاحرام يتحقق من ذات عرق أو من وادى العقيق .

(٤) سنن أبى داود ٢/٢٨٣ كتاب مناسك الحج ، باب المواقيت مختصرا .

(٥) صحيح البخارى ٣/٣٨٩ ، مع فتح كتاب الحج .

وماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلا سأل وقال  
انى أُحَرِّمْتُ بعد الميقات فقال له ارجع الى الميقات فلب والّا  
فلاحج لك ، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :  
"لايجاوز أحد الميقات الا محرماً" (١) .

وعلى هذا فقد اتفق الفقهاء على أن من جاوز الميقات  
مريدا للنسك غير محرّم فعليه أن يرجع اليه ليحرم منه ان  
امكنه سواء تجاوزه عالما به أو جاهلا وسواء علم تحريم ذلك  
أو جهله . فان رجع اليه فأحرم منه فلاشء عليه . (٢)

القول الثانى : قالوا : لو جاوز الميقات بغير احرام  
فأحرم ولم يعد الى الميقات حتى طاف أو وقف بعرفة ثم عاد  
الى الميقات لايسقط عنه الدم . فان عاد الى الميقات محرما  
قبل التلبس بنسك سقط الدم ، واليه ذهب الحنفية والشافعية .  
استدل ب : (٣)

(١) ماروى عن ابن عباس انه كان يردّ الى الميقات الذين  
يدخلون مكة بغير احرام . (٤)

(٢) وماروى عن ابن عباس قال : اذا زل الرجل عن الوقت وهو

(١) قال الحافظ ابن حجر : أخرجه ابن أبى شيبه والطبرانى  
من حديث ابن عباس مرفوعا ، وفيه خصيب ، وأخرجه  
الشافعى عن ابن عباس بإسناد صحيح ، لكنه موقوف ،  
وكذا أخرجه اسحاق من وجه آخر عن ابن عباس موقوفا  
أيضا ، وكذلك ابن أبى شيبه من وجه ثالث ، الدراية فى  
تخريج احاديث الهداية ٦/٢ .

والخصيب هو ابن جحدر . ميزان الاعتدال للذهبي ٦٥٣/١ .  
(٢) بدائع المنافع للكاسانى ١٦٥/٢ ، مواهب الجليل لشرح  
مختصر خليل ٤٢/٣-٤٣ ، المجموع ١٨٦/٧ ، المغنى لابن  
قدامة ٢١٦/٣ ، المحلى لابن حزم ٦٤/٧ .

(٣) بدائع المنافع ١٦٥/٢ ، المجموع ١٨٦/٧ .

(٤) رواه الامام الشافعى فى مسنده ٢٨٧/١ عن أبى الشعشاء ،  
وابن حزم بسنده فى المحلى ٦٩/٧ وقال هو أصح الروايات  
عن ابن عباس ، انظر المحلى ٧١/٧ .

غير محرم فانه يرجع الى الميقات فان خشى ان يفوته  
الحج تقدم واهراق دما .<sup>(١)</sup>

ثم اختلفوا على وجوب دم ان احرم دون الميقات الى  
ثلاثة اقوال فيه :

القول الاول : وهو للمالكية والحنابلة ووافقهم زفر من<sup>(٢)</sup>  
الحنفية قالوا : من جاوز الميقات بغير احرام وهو يريد لاحد<sup>(٣)</sup>  
النسكين ، ثم احرم بعد مجاوزته الميقات ، فان الدم لازم له<sup>(٤)</sup>  
سواء رجع الى الميقات او لم يرجع .

استدلوا من المنقول والمعقول :

اما المنقول :

فهو ما رواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال : "من ترك نسكا فعليه دم" . والاحرام من الميقات<sup>(٥)</sup>  
نسك فيلزم دم .

واما المعقول :

فانه احرم دون ميقاته فاستقر عليه الدم كما لو لم  
يرجع ، ولانه ترك الاحرام من ميقاته فلزمه الدم ، ولان الدم

---

(١) رواه ابن حزم بسنده في المحلى ٦٩/٧ ، وقال انه رواية  
ضعيفة ، انظر المحلى ٧١/٧ .

(٢) زفر بن الهذيل الفقيه المجتهد الرباني ، ولد سنة  
١٠٠هـ ، تفقه بأبي حنيفة ، وهو اكبر تلامذته ، مات  
سنة ١٥٨هـ .

انظر : سير الاعلام ٣٨/٨ .

(٣) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل للخطاب ٤٢/٣-٤٣ ،  
المغنى ٢١٦/٣ ، بدائع المنافع للكاساني ١٦٥/٢ .

(٤) المقمود الحج والعمرة .

(٥) قال الحافظ ابن حجر : روى عن ابن عباس موقوفا  
ومرفوعا : "من ترك نسكا فعليه دم" . اما الموقوف  
فرواه مالك في الموطأ ، والشافعي بلفظ : "من نسي من  
نسكه شيئا او تركه فليفرق دما" .  
واما المرفوع فرواه ابن حزم ، وأعله بأن فيه مجهولين  
اثنين . التلخيص الحبير ٢٢٩/٢ .

وجب لتركه الاحرام من الميقات ولا يزول هذا برجوعه ولا بتلبيته وفارق ما اذا رجع قبل احرامه فأحرم منه فإنه لم يترك الاحرام منه ولم يهتكه .  
(١) (٢)

القول الثاني : وهو للحنفية والشافعية ، قالوا : لو جاوز الميقات بغير احرام فأحرم ولم يعد الى الميقات حتى طاف او وقف بعرفة ثم عاد الى الميقات لا يسقط عنه الدم ، فان عاد الى الميقات محرماً ، قبل التلبس بنسك سقط الدم .  
ثم خالف ابو حنيفة صاحبيه ابا يوسف ومحمدا فقال ان عاد الى الميقات ولبي سقط عنه الدم وان لم يلب لا يسقط ، وقال ابو يوسف ومحمد يسقط لبي او لم يلب لأن حق الميقات في مجاوزته اياه محرماً لا في انشاء الاحرام منه بدليل انه لو أحرم من دويرة أهله وجاوز الميقات ولم يلب لشيء عليه .  
(٣)

واستدل ابو حنيفة بما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال للذي أحرم بعد الميقات : "ارجع الى الميقات فلب والا فلاح لك" .  
(٤)

وجه الدلالة : أن ابن عباس أوجب التلبية من الميقات فلزم اعتبارها ولأن الفاتت بالمجاوزه هو التلبية فلا يقع تدارك الفاتت الا بالتلبية بخلاف ما اذا أحرم من دويرة أهله ثم جاوز الميقات من غير انشاء الاحرام .  
(٥) (٦)

- 
- (١) يهتكه : يخرقه . تهذيب الاسماء واللغات للنووي (هتك) .  
(٢) المغنى ٢١٦/٣ .  
(٣) بدائع المنافع للكاساني ١٦٥/٢ ، المجموع شرح المذهب ١٨٦/٧ .  
(٤) بدائع المنافع ١٦٥/٢ .  
(٥) سبق تخريجه ص ٦٦ .  
(٦) بدائع المنافع للكاساني ١٦٥/٢ .

القول الثالث : فقد ذهب الى ان من حفر أحد هذه المواضع وهو يريد الحج ، أو العمرة ، فلا يحل له ان يتجاوزها الا محرماً فان لم يحرم منه فلا إحرام له ، ولا حج له ، ولا عمرة له الا ان يرجع الى الميقات الذى مر عليه فينوى الاحرام منه فيصح حينئذ احرامه ، وحجه ، وعمرته . واليه ذهب ابن حزم (١) الظاهري .

استدل ب :

(١) حديث ابن عباس رضى الله عنهما "ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ... الخ" (٢)

قال ابن حزم : فوجدنا الله تعالى قد وقت على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مواقيت وحد حدوداً فلا يحل تعدّيها (٣) {ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه} .

(٢) ماروى عن ابن عباس انه كان يرد الى الميقات الذين يدخلون مكة بغير احرام (٤) .

(٣) ماروى عن سعيد بن جبير قال : من جاوز الوقت الذى وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحرم منه فلن يغنى عنه ان احرم شيئاً حتى يرجع الى الوقت الذى وقت النبي صلى الله عليه وسلم فيحرم منه الا انسان اهله من وراء الوقت فيحرم من اهله (٦) .

- 
- (١) انظر : المحلى ٦٣/٧ .  
 (٢) سبق تخريجه ص ٦٥ .  
 (٣) المحلى ٧١/٧ . سورة الطلاق : ١  
 (٤) رواه الامام الشافعى فى مسنده ٢٨٧/١ عن أبى الشعثاء ، وابن حزم بسنده فى المحلى ٦٩/٧ .  
 (٥) سعيد بن جبير الاسدى مولاهم الكوفى ثقة ثبت ، فقيه ، أبو محمد ، قتل بين يدي الحجاج سنة ٩٥ هـ .  
 انظر : تقريب التهذيب ٢٩٢/١ ، الكاشف للذهبي ٢٨٢/١ ، سير الاعلام ٣٢١/٤ .  
 (٦) رواه ابن حزم بسنده فى المحلى ٦٩/٧ :

الترجيح :

هو ماذهب اليه ابن حزم لقوة أدلته وعدم استخدامه  
للأحاديث الضعيفة .

قال ابن حزم : فأصح الروايات عن ابن عباس ، وهذه  
الرواية عن سعيد بن جبير موافقة لقولنا ، وقال مانع  
أحدا قبله (أى أبو حنيفة) قسم هذا التقسيم الطريف من  
اسقاط الدم برجوعه الى الميقات وتلبيته منه ، وإثباته  
الدم ان لم يرجع ، أو ان رجع الى الميقات ولم يَلْبَسْ ، وهذا  
أمر لا يوجب قرآن ، ولا سنة صحيحة ، ولا رواية مستقيمة ، ولا قول  
صاحب ، ولا تابع ، ولا قياس ، ولا نظر يعقل .<sup>(١)</sup>

ثانيا : حكم دخول أهل الحل للنسك .

وهم الذين منازلهم داخل المواقيت وخارج الحرم .

وللفقهاء فى ذلك مذهبان :

المذهب الأول : وهم جمهور الفقهاء من الحنفية<sup>(٢)</sup>  
والمالكية والحنابلة وابن حزم الظاهري قالوا ان من كان  
منزله بين مكة والمواقيت فإنه يَحْرُمُ للحج والعمرة من منزله  
أو مسجده أو دويرة أهله أو حيث شاء من الحل الذى بين  
دويرة أهله وبين الحرم أو من الموضع الذى بدا له ان يحج  
منه .

(١) المحلى ٦٩/٧ .  
(٢) بدائع المنافع ١٦٥/٢-١٦٦ ، مواهب الجليل فى شرح  
مختصر خليل ٣٤/٣ ، منتهى الإرادات للبهوتى ٩/٢ ، كشف  
القناع ٤٧٠/٢ ، المحلى ٦٤/٧ .

واستدلوا بما روى ابن عباس رضى الله عنهما قال : " ان  
النبي صلى الله عليه وسلم وقّت لاهل المدينة ذا الحليفة ،  
واهمل الشام الجحفة ، ولاهل نجد قرن المنازل ، ولاهل اليمن  
يلملم ، هن لهن ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج  
والعمرة ، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ ، حتى اهل مكة من  
مكة <sup>(١)</sup> .

موضع الدلالة من هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم  
"ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ" .

المذهب الثاني : وهو للشافعية قالوا : من كان مسكنه  
بين مكة والميقات فميقاته موضعه ، فان خرج من قريته وفارق  
العمران الى جهة مكة ثم احرم كان آثماً وعليه الدم للإساءة  
فان عاد اليها سقط الدم .

فمن تجاوز مباني قريته ولم يحرم فحكمه حكم متجاوز  
الميقات من الافاقيين فهو مئسء وعليه الدم حينئذ لتركه  
<sup>(٢)</sup>  
الواجب .

#### الترجيح :

الراجع عندى والله اعلم هو ماذهب اليه اصحاب المذهب  
الاول الذين قالوا ان ميقاته الحل الذى بين دويرة اهله  
وبين الحرم لان كل هذا محل له فلا دم عليه اذا احرم من خارج  
قريته لقوله صلى الله عليه وسلم : "فمن حيث أنشأ" ولم  
يحدّد عين الموضع . والله اعلم .

(١) صحيح البخارى مع فتح البارى ٣/٣٨٦ .  
(٢) المجموع ٧/١٨٢ . و روضة الطالبين ٣/٤١

المطلب الثانى : حكم دخول المسلم الحرم لغير النسك

وله ثلاثة احوال :

الحال الاول : ان لا يكون ممن يتكرر دخوله ، بان دخلها لزيارة او تجارة او لغير قتال ، او كالمكى اذا دخل عائدا من سفره .

الحال الثانى : بان يكون ممن يتكرر دخوله ، كالحطابين والعميادين ، او من يدخلها لقتال مباح او من خوف او نحوهم .

الحال الثالث : اذا غتق العبد وبلغ الصبى واسلم الكافر بعد مجاوزة الميقات وارادوا الاحرام .

اما الحال الاول :

ففيه مذهبان :

المذهب الاول : قالوا بعدم جواز دخول مكة بغير احرام ذهب الى هذا القول ابو حنيفة ومالك وبعض الشافعية .<sup>(١)</sup>

المذهب الثانى : انه لا يجب عليه الاحرام ، ذهب الى هذا القول الزهرى ، والشافعى فى ارجح القولين عنده ، والامام احمد وابن حزم الظاهرى .<sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup>

- 
- (١) المبسوط للسرخسى ١٦٧/٤ ، مواهب الجليل شرح مختصر خليل ٤٢/٣ ، المجموع شرح المذهب ١١/٧ ، روضة الطالبين للنووى ٧٧/٣ ، المنتقى شرح الموطأ للباي ٢٠٥/٢ ، نهاية المحتاج الى شرح المنهاج للرملى ٢٧٧/٣
- (٢) الزهرى : محمد بن مسلم بن عبيد الله ، حافظ زمانه ابو بكر القرشى الزهرى المدنى نزيل الشام .  
انظر : تقريب التهذيب ٢٠٧/٢ ، سير الاعلام ٣٢٦/٥ .
- (٣) المجموع شرح المذهب ١١/٧ ، روضة الطالبين ٧٧/٣ ، نهاية المحتاج ٢٧٧/٣ ، المغنى لابن قدامة ٢١٩/٣ ، المحلى ٤١٨/٧ .

أدلة المذهب الأول : استدلل أصحاب المذهب الأول ب :

(١) بحديث أبى شريح الخزاعى رضى الله تعالى عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى خطبته يوم الفتح : " أن مكة حرام حرما الله تعالى يوم خلق السموات والأرض ، لم تحل لأحد قبلى ولا لأحد بعدى وإنما أحلت لى ساعة من نهار ثم هى حرام الى يوم القيامة " .<sup>(٢)</sup>

وجه الدلالة : من ثلاثة أوجه أحدها بقوله صلى الله عليه وسلم إلا أن مكة حرام ، والثانى بقوله لا تحل لأحد بعدى والثالث بقوله صلى الله عليه وسلم ثم عادت حراما الى يوم القيامة مطلقا من غير فصل .<sup>(٣)</sup>

(٢) وما روى أن رجلا جاء الى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال : انى جاوزت الميقات من غير إحرام ، فقال ارجع الى الميقات ولبى والا فلا حج لك فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يجاوز الميقات أحد إلا محرما " .<sup>(٤)</sup>

(٣) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لا يدخل مكة تاجر ولا طالب حاجة إلا وهو محرم .<sup>(٥)</sup>

(١) أبو شريح الخزاعى الكعبى ، قيل اسمه خويلد بن عمرو وقيل عمرو بن خويلد ، صحابى نزل المدينة ، مات سنة ٦٨ هـ على الصحيح .

انظر : الكاشف ٣/٣٠٥ ، تهذيب التهذيب ١٢/١٢٥ .  
(٢) انظر : صحيح البخارى ٨٧/٥ مع فتح البارى .

(٣) بدائع المنافع ١٦٤/٢ .  
(٤) رواه الامام الشافعى بمسنده مختصرا عن أبى الشعثاء

(٥) أنه رأى ابن عباس رضى الله عنهما يرد من جاوز الميقات غير محرم ، ترتيب مسند الامام الشافعى ١/٢٨٧ التلخيص الحبير ٢/٢٤٣ .  
التلخيص الحبير ٢/٢٤٣ ونصه : لا يدخل أحد مكة بغير إحرام إلا الخطابين والحمالين وأصحاب منافعها ، وقال الحافظ فيه طلحة بن عمر وفيه ضعف .

(١)

وعنه : لا يدخل أحد مكة الا محرماً .

وجه الدلالة من الاحاديث السابقة : ان وجوب الاحرام على من يريد الحج والعمرة عند دخول مكة لظهار شرف تلك البقعة وفى هذا المعنى من يريد النسك ومن لا يريد النسك سواء .  
(٢)

(٤) وروى عن مجاهد وطاووس انهما قالا : ما دخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم هو واصحابه الا وهم محرمون .  
(٣)

واستدلوا من المعقول بما يلى : ان هذه بقعة شريفة لها قدر وخطر عند الله تعالى ، فالدخول فيها يقتضى التزام عبادة اظهاراً لشرفها على سائر البقاع . وبان هذا قاصد الى مكة لا يتكرر دخوله اليها فلزمه الاحرام كالقاصد للنسك .  
(٥)

#### ادلة المذهب الثاني :

##### من المنقول :

(١) حديث انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى راسه مغفر ، فلما نزع جاءه رجل فقال : ابن خطل متعلق باستار الكعبة ، فقال : اقتلوه  
(٦)  
(٧)  
(٨)

- 
- (١) التلخيص الحبير ٢٨٧/١ ، وعزاه للبيهقى ولم أقف عليه وقال الحافظ اسناده جيد .  
(٢) المبسوط ١٦٧/٤ .  
(٣) بدائع الصنائع ١٦٤/٢ ، ولم أجد الاثر فى كتب الآثار .  
(٤) بدائع الصنائع ١٦٤/٢ .  
(٥) المنتقى شرح الموطأ للباجي ٢٠٥/٢ .  
(٦) المغفر : الذى يكون تحت بيضة الحديد على الراس . لسان العرب ٢٥/٥ .  
(٧) ابن خطل : اسمه عبد العزى ، وقيل عبد الله ، قال الكلبي اسمه غالب بن عبد الله بن عبد مناف بن أسعد ، وظلّ بخاء معجمة وظاء مهملة مفتوحتين . قال العلماء انما قتله لانه كان قد ارتد عن الاسلام وقتل مسلماً كان يخدمه ، وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويشبهه ، وكانت له قينتان تغنيان بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين .  
(٨) شرح مسلم للنووى ١٣٢، ١٣١/٩ . صحيح مسلم بشرح النووى ١٣١/٩ ، أحمد ١٠٩/٣ .

وجه الدلالة : كونه دخل مكة بغير احرام دليل على جواز  
 دخول مكة بغير احرام لمن لم يرد نسكا .<sup>(١)</sup>  
 (٢) وماروى عن نافع ان عبد الله بن عمر اقبل مكة حتى اذا<sup>(٢)</sup>  
 كان بقديد جاء خبر من المدينة فرجع فدخل مكة بغير<sup>(٤)</sup>  
 احرام .<sup>(٥)</sup>

#### واما دليلهم من المعقول :

فلانه احد الحرمين فلم يلزم الاحرام لدخوله كحرم  
 المدينة ولان الوجوب من الشرع ولم يرد من الشارع ايجاب ذلك  
 على كل داخل فبقى على الاصل .<sup>(٦)</sup>

#### الترجيح :

وبالنظر فى ادلة هذين المذهبين يترجح عندى ادلة  
 المذهب الثانى وذلك لما يلى :

اولا : ان الراى الثانى وهو عدم الالتزام بالاحرام عند  
 دخول الحرم المكى هو الاولى بالاعتبار ، وذلك لقوة ادلته  
 وسلامتها من الاعتراض عليها .

واما احتجاج اصحاب المذهب الاول بقوله صلى الله عليه  
 وسلم فى مكة "انها حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لم

- 
- (١) شرح مسلم للنووى ١٣١/٩ .  
 (٢) نافع : الامام المغنى الثبت ، عالم المدينة ، ابو عبد  
 الله القرشى ، ثم العدوى ، مولى ابن عمر ، توفى سنة  
 ١٢٧هـ .
- (٣) انظر : تذكرة الحفاظ ٩٩/١ ، وفيات الاعيان ٣٦٧/٥ .  
 عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشى العدوى  
 ابو عبد الرحمن المكى ، اسلم قديما وهو صغير وهاجر  
 مع ابيه ، شهد الخندق وبيعة الرضوان والمشاهد بعدها .  
 انظر : الاصابة ٣٤٧/٢ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب  
 ٣٢٨/٥ .
- (٤) قديد : اسم موضع قرب مكة . معجم البلدان ٣١٣/٤ .  
 (٥) السنن الكبرى للبيهقى ١٧٨/٥ ، كتاب الحج ، ورواه ابن  
 حزم فى المحلى ٤١٨/٧ .
- (٦) المغنى لابن قدامة ٢١٩/٣ .

تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى وإنما أحلت لى ساعة من نهار" فليس فى هذا الخبر الزام بالاحرام عند دخول مكة وإنما أخبر أن سفك الدماء والقتال حرام لم يحل لأحد قبله ، وليس فى هذا الحديث لاحرام معنى .<sup>(١)</sup>

ثانيا : صح أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة وعلى رأسه المغفر أو عمامة سوداء ، وهو غير محرم (وإنما جعل المواقيت لمن مر بهن يريد حجا ، أو عمرة ، ولم يجعلها لمن لم يرد حجا ولا عمرة ، فلم يَلْزَمَهَا لمن لم يرد حجا ولا عمرة)<sup>(٢)</sup> بالاحرام عند دخول مكة .

ثالثا : بالنسبة لما ورد عن مجاهد وطاووس فأننا لم نجد لها أصلا فى كتب الأحاديث وقد تكون رواية ضعيفة ، ثم أن قول ابن عباس ليس بحجة ، والدليل فعله صلى الله عليه وسلم عندما دخل مكة بدون احرام ، وهذا أقوى . والله أعلم .

#### الحال الثانى :

بان يكون دخول الحرم ممن يتكرر دخوله ، كالحطابين والميادين ، فغيه ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : لاحرام عليهم ، وبهذا قال المالكية والشافعية وبعض أصحابه والحنابلة .<sup>(٣)</sup>

المذهب الثانى : يَلْزَمُهُمُ الاحرام . وبهذا قال أبو حنيفة واستثنى من كان دون الميقات ، لأن توقيت النبى صلى الله عليه وسلم لا يخلو من فائدة .<sup>(٤)</sup>

- 
- (١) المحلى ٤١٩/٧ .  
 (٢) المحلى ٤١٩/٧ .  
 (٣) المنتقى ٢٠٥/٢ ، روضة الطالبين ٧٧/٣ ، المجموع ١١/٧ .  
 (٤) المغنى ٢١٨/٣ .  
 المبسوط ١٦٧/٤ ، بدائع الصنائع ١٦٤/٢ .

المذهب الثالث : يلزمهم الاحرام كل سنة مرة . وبهذا

قال بعض اصحاب الشافعى .

وحيث قالوا بالوجوب قشَرطه :

أن يجيء الداخل من خارج الحرم ، فأما أهل الحرم  
(١)  
فلا احرام عليهم بلا خلاف .

الترجيح :

والراجع فى نظرى - والله أعلم - هو عدم الالتزام  
(٢)  
بالاحرام كما قلنا سابقا .

ولئن قلنا ذلك فى حق من لم يتكرر دخوله ففيمن يتكرر  
دخوله أولى ، وأما قول أبى حنيفة فى تفريقه بين من كان  
مسكنه قبل الميقات وبين من كان مسكنه بعد الميقات فأوجب  
الاحرام على الأول دون الثانى نقول : انه تفريق لايقوم على  
(٣)  
دليل ولاوجه له .

وأما قول من ذهب بالزام الاحرام كل سنة مرة فانه قول  
لايستند الى دليل من نقل أو عقل . والله أعلم .

الحال الثالث :

إذا عتق العبد وبلغ الصبى وأسلم الكافر بعد مجاوزة  
الميقات وأرادوا الاحرام ففيها ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : يحرمون من موضعهم ولادم عليهم . واليه  
(٤)  
ذهب المالكية وأكثر الحنابلة وعطاء والثورى

(١) روضة الطالبين ٧٧/٣٧ ، المجموع ١١/٧ .

(٢) انظر ص ٧٥ وما بعدها .

(٣) انظر المحلى ٤١٩/٧ .

(٤) الثورى سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى أبو عبد الله  
الكوفى ، ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة ، مات سنة  
١٦٦هـ عن ٦٤ سنة .

الكاشف ٣٠٠/١ ، تقريب التهذيب ٣١١/١ .

(١) (٢) (٣) (٤)  
والأوزاعي وإسحاق والمزني من الشافعية .

المذهب الثاني : يحرم الكافر إذا أسلم والمبى إذا بلغ من موضعهما ، وأما العبد إذا عتق وأراد الإحرام بعد مجاوزته الميقات فيرجع إلى ميقاته ولا فعلية دم ، وإليه ذهب الحنفية .<sup>(٥)</sup>

المذهب الثالث : يلزمهم جميعا الرجوع إلى الميقات والا فيترتب على كل واحد دم لأنهم تجاوزوا الميقات بغير إحرام ، وإليه ذهب الشافعية ، وهو قول لأحمد .<sup>(٦)</sup>  
الترجيح :

والذي يبدو راجحا والله أعلم هو ما ذهب إليه أصحاب المذهب الأول الذين قالوا بعدم وجوب الدم لأنهم أحرموا من الموضع الذي وجب عليهم الإحرام منه كالمكى ، من قرينته دون الميقات إذا أحرم منها .<sup>(٧)</sup>

ولأنه مرببه وليس هو من أهل النسك فاشبهه غير مريد النسك .<sup>(٨)</sup>

وفارق من يجب عليه الإحرام إذا تركه لأنه ترك الواجب عليه .<sup>(٩)</sup>

- 
- (١) الأوزاعي : عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو الأوزاعي ، أبو عمر ، شيخ الإسلام الفقيه ، ثقة جليل ، مات ١٥٧هـ الكاشف ١٥٨/٢ ، تقريب التهذيب ٤٩٣/١ .  
(٢) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي ، أبو محمد ابن راهويه المروزي ، ثقة حافظ مجتهد ، مات ٢٣٨هـ وله اثنان وسبعون سنة . اهـ الكاشف ٥٩/١ ، تقريب التهذيب ٥٤/١ .  
(٣) المزني هو أبو إبراهيم اسماعيل بن يحيى المزني المصري الشافعي الزاهد ، له المؤلفات الجيدة منها المختصر ، مات ٢٦٤هـ . طبقات الشافعية لابن هداية الله ص ٢٠ ، تهذيب الاسماء واللفات ٢٨٥/٢ .  
(٤) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ٤٠/٣ ، المغنى ٢١٩/٣ ، المجموع ٤٣/٧ .  
(٥) الهداية للمرغيناني ٤٢٣/٢ .  
(٦) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٣٧٨/٣ ، المجموع ٤٣/٧ المغنى ٢١٩/٣ .  
(٧) المغنى ٢١٩/٣ .  
(٨) المجموع ٤٣/٧ .  
(٩) المغنى ٢١٩/٣ .

## المبحث الثانى : أحكام دخول غير المسلم الحرم

اختلف العلماء فى حكم دخولهم الحرم على ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : عدم جواز دخول الكفار الحرم . وذهب<sup>(١)</sup>  
إليه المالكية والشافعية والحنابلة وابن حزم الظاهري ،  
وهو قول عمر بن عبد العزيز وعطاء والزهرى وابن عباس رضى  
الله عنهم .<sup>(٣)</sup>

المذهب الثانى : منع المشركين من الحج والعمرة فقط

وأما دخول الحرم لغير ذلك فلا بأس ، أما اليهود والنصارى من  
الذميين والمستأمنين فيجوز لهم دخول الحرم .<sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

(١) الكفار جمع كافر ، من كفر الرجل ، كفر ، وكفرانا :  
لم يؤمن بالوحدانية أو النبوة ، أو الشريعة ، أو  
بثلاثتها ، القاموس الفقهى لسعدى أبو جيب ص ٣٢٠ .

والمقصود عند الجمهور من لفظ "الكفار" هو جميع  
الأصناف من الكفار فيشمل المشركين العرب ، أى عبدة  
الأوثان والمشركين من غير العرب وهم أيضا عبدة الأوثان  
مثل الهندوس والبوذيين ، كذلك لفظ "الكفار" يشمل  
المجوس الذين كانوا يعبدون الشمس والقمر والنار ،  
والصابئين الذين هم عبدة الكواكب ، واليهود والنصارى  
سواء أكانوا ذميين أو مستأمنين .

انظر أحكام أهل الذمة لابن قيم الجوزية ١٨٨/١ .  
(٢) التفسير الكبير للرازى ٢٧/١٥ ، أحكام القرآن للكميت المراسى ٣٤/٤ ،  
العربى ٩١٣/٢ ، أحكام القرآن للكميت المراسى ٣٤/٤ ،  
جامع البيان عن تأويل آى القرآن للطبري ١٠٦/١٠ ،  
المغنى لابن قدامة ٦١٦/١٠ ،  
أحكام أهل الذمة ١٨٨/١ ، سبل السلام  
للصنعانى ٦٤/٤ ، المحلى ٣/٧ .

(٣) جامع البيان عن تأويل آى القرآن ١٠٦/١٠ ، أخبار مكة  
للفاكهى ٣٩/٣ .

(٤) الذميون جمع الذمى ، الذمى هو المعاهد الذى أعطى  
عهدا يامن به على ماله وعرضه ودينه . والذميون هم  
المعاهدون من أهل الكتاب أى اليهود والنصارى ،  
المعجم الوسيط ٣١٥/١ ، القاموس الفقهى ص ١٣٨ .

(٥) المستأمنون هم الذين دخلوا دار الاسلام مستأمنين ، من  
استأمن اليه : أى استجاره وطلب حمايته ، المعجم  
الوسيط ٢٨/١ .

وقال فى المصباح : استأمنه : طلب منه الأمان .  
واستأمن اليه : دخل فى أمانه . (أمن) .

(١)

واليه ذهب الحنفية .

المذهب الثالث : لايجوز لمشرك دخول الحرم الا ان يكون

عبدا كافرا من اهل الذمة لرجل مسلم فيدخله حاجة . وبهذا (٢) (٣)

(٤) (٥)

قال جابر بن عبد الله وقتادة .

ادلة المذهب الاول :

اما المنقول : فمن كتاب الله :

الاول : في قوله تعالى : {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا

الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا} (٦)

فان لفظ المشركين عام يشمل جميع الكفار كتابيين وغيرهم من ذميين وغيرهم . قال الامام الرازي في تفسيرها : اختلفوا في

ان لفظ المشرك هل يتناول الكفار من اهل الكتاب ، فانكر

بعضهم ذلك ، والاكثر من العلماء على ان لفظ "المشرك"

يندرج فيه الكفار من اهل الكتاب وهو المختار . ويدل عليه

وجوه احدها قوله تعالى : {وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ

(١) احكام القرآن للجصاص ٢٧٩/٤ ، روح المعاني للآلوسي

٧٧/١٠ ، فتح القدير لابن الهمام ٦٣/١٠ ، الهداية

٦٢/١٠ .

(٢) المقصود من "العبد الكافر" هنا : يشمل جميع العبيد

من الكفار ، فيدخل عبدة الاوثان واليهود والنصارى ،

وذلك لما روى عن ابي الزبير انه سمع جابر بن عبد

الله يقول في هذه الآية {انما المشركون نجس فلا يقربوا

المسجد الحرام} ، الا ان يكون عبدا او احدا من اهل

الجزية . تفسير ابن جرير ١٠٨/١٠ .

(٣) والمقصود من "اهل الذمة" هنا : اليهود والنصارى

والمجوس ، وذلك لما روى عن ابي الزبير ، قال : قلنا

لجابر بن عبد الله رضى الله عنهما اي دخل المجوس

الحرم ؟ قال : اما اهل ذمتنا ، فنعيم ، رواه الفاكهي

في اخبار مكة واسناده حسن ، قاله محققه في هامشه .

(٤) قتادة بن دعامة ابو الخطاب السدوسي الاعمى الحافظ

المفسر ، مات سنة ١١٨هـ .

انظر : الكاشف ٣٤١/٢ .

(٥) الجصاص ٢٨٠/٤ ، احكام القرآن للقرطبي ١٠٦/٨ ، اخبار

مكة للفاكهي ٤٤/٣ ، تفسير الطبري ١٠٨/١٠ .

(٦) سورة التوبة : ٢٨ .

وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ الْتَوَّ (١) ، ثم قال فى آخر الآية  
التي بعدها : {سَبَّحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ} (٢) .

وجه الدلالة : ان الآية صريحة فى ان اليهودى والنصرانى  
مشرك .

وثانيهما قوله تعالى : {إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ  
وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ} (٣) .

وجه الدلالة : دلت هذه الآية ان ماسوى الشرك قد يغفره  
الله تعالى فى الجملة فلو كان كفر اليهودى والنصرانى ليس  
بشرك لوجب بمقتضى هذه الآية ان يغفر الله تعالى لهما فى  
الجملة ، ولما كان ذلك باطلا علمنا ان كفرهما شرك . (٤)

وقال ابن القيم فى بيان معنى اهل الكتاب وهل هم من  
المشركين ام لا ، قال شيخنا : "والتحقيق ان اهل دينهم (٥) اى  
اهل الكتاب) دين التوحيد ، فليسوا من المشركين فى الاصل ،  
والشرك طارئ عليهم ، فهم باعتبار ما عرض لهم ، لا باعتبار  
اصل الدين ، فلو قدر انهم لم يدخلوا فى لفظ الآية دخلوا فى  
عمومها المعنوى ، وهو كونهم نجسا ، والحكم يعم بعموم  
علته " (٦)

(٧)  
وقال المطيعى : "فانه لايجوز لاحد من الكفار دخول  
الحرم بحال لقوله تعالى : {انما المشركون نجس} فلم يُرد

- 
- |     |   |
|-----|---|
| (١) | سورة التوبة : ٣٠  |
| (٢) | سورة التوبة : ٣١  |
| (٣) | سورة النساء : ٤٨  |
| (٤) | التفسير الكبير ٥٦/٦ .   |
| (٥) | والمراد بقوله "شيخنا" ابن تيمية .   |
| (٦) | احكام اهل الذمة ١٨٨/١ .   |
| (٧) | المطيعى : محمد بخيت بن حسين المطيعى ، الحنفى فقيه<br>مشارك فى علوم وتعلم بالازهر ، وعين مفتيا للديار<br>المصرية ، ولد سنة ١٢٧١هـ ، ومات سنة ١٣٥٤هـ .<br>انظر : معجم المؤلفين ٩٨/٩ . |

نجاسة الابدان ، لانهم ان اسلموا فهم طاهرون ، انما اراد  
(١)  
نجنس الاديان ، فَطَهَرَ الحَرَمَ عَنْ دُخُولِهِمْ إِلَيْهِ لَشَرْفِهِ .

الثانى فى قوله تعالى : {فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ} .  
فالمراد به الحرم لان كل موضع ذكر تعالى فيه (الحرام)  
(٢)  
فالمراد به الحرم .

بدليل قوله تعالى : {وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً} .  
الثالث فى قوله تعالى : {وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً ...} وانما  
خافوا العيلة بانقطاع المشركين عن التجارة فى الحرم لاعت  
المسجد نفسه ، فالوجه الثالث يؤكد دلالة الوجه الثانى ،  
والله أعلم .

قال ابن القيم : "والمسجد الحرام يراد به فى كتاب  
الله تعالى اشياء : نفس البيت ، والمسجد الذى حوله ،  
والحرم كله . فالاول كقوله تعالى : {قَوْلٌ وَجُهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ} (٣) ، والثانى كقوله تعالى : {إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً  
الْعَاكِفِينَ فِيهِ وَالْبَادِ} (٤) . والثالث كقوله تعالى : {سَبْحَانَ الَّذِي  
أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ} (٥) . وانما اسرى به من  
داره من بيت ام هانى فان جميع المحابة والائمة فهموا من  
قوله تعالى : {فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا} (٦) ان  
المراد مكة كلها والحرم ، ولم يخص ذلك احد منهم بنفس  
(٧)  
المسجد الذى يضاف فيه .

- 
- (١) تكملة المجموع للمطيعى ٢٧٨/١٨ .  
(٢) المرجع نفسه .  
(٣) سورة البقرة : ١٤٤  
(٤) سورة الحج : ٢٥  
(٥) سورة الاسراء : ١  
(٦) سورة التوبة : ٢٨  
(٧) احكام اهل الذمة ١٨٩/١ .

ومن السنة استدلوأ ب :

- (١) ماروى عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه أخبره أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعثه فى الحجة التى أمره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع يوم النحر فى رهط يؤذن فى الناس :  
 "ألا لايحج بعد العام مشرك ولايطوف بالببيت عريان" .  
 وجه الدلالة : قال ابن حجر العسقلانى فى شرحه لقوله صلى الله عليه وسلم : "ألا لايحج بعد العام مشرك" : "هو منتزع من قوله تعالى : {فلايقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا} . والآية صريحة فى منعهم دخول المسجد الحرام ولو لم يقصدوا الحج ، ولكن لما كان الحج هو المقصود الأعظم مَرَّحَ لهم بالمنع منه فيكون ماوراءه أولى بالمنع ، والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله" .  
 ويؤيد ماذكره ابن حجر رواية على بن أبى طالب ونمها :  
 أن لايدخل الحرم بعد عامهم هذا مشرك أبدا .

- (١) حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أبو ابراهيم ، ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو عثمان المدنى ، ثقة مات سنة ١٠٥هـ على الصحيح .  
 انظر : تقريب التهذيب ٢٠٣/١ ، وقيل الى الأربعين الرهط من الرجال مادون العشرة .  
 (٢) ولا تكون فيهم امرأة . النهاية لابن الاثير ٢٨٢/٢ (رهط) .  
 (٣) صحيح البخارى مع فتح البارى ، كتاب الحج ٤٨٣/٣ ، صحيح مسلم مع شرح النووي ، كتاب الحج ١١٧/٩ .  
 (٤) ابن حجر العسقلانى : أحمد بن على بن محمد الكنانى العسقلانى أبو الغفل شهاب الدين ، ابن حجر الحافظ الكبير الامام المنفرد بمعرفة الحديث وعلمه فى الأزمنة المتأخرة ، ولد سنة ٧٧٣هـ ، وتوفى سنة ٨٥٢هـ .  
 انظر : البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع للشوكانى ٨٧/١ ومابعدها ، الاعلام ١٧٨/١ .  
 (٥) صحيح البخارى مع فتح البارى ، كتاب التفسير ٣٢٠/٨ .  
 (٦) رواه الترمذى فى الحج ١٠٠/٤ ، ورواه الفاكهى فى أخبار مكة ٤٠/٣ واسناده صحيح ، قاله محققه فى هامشه .

(٢) مارواه ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اوصى عند موته بثلاث : " اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وَاَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُمْ اَجِيزُهُمْ ، وَنَسِيتُ الْثَالِثَةَ " .<sup>(١)</sup>

(٣) وماروى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا" .<sup>(٢)</sup>

(٤) ومارواه أحمد فى مسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت "آخِرُ مَا عَاهَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَتْرَكَ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ دِينَانٌ" .<sup>(٣)</sup>

وجه الدلالة : ان الأحاديث المذكورة دليل على اجلاء الكفار من أرض الحجاز ، وبالتالي فمنعهم من دخول مكة لشرفها أولى بالاعتبار لما فيه من ضرر على المسلمين .

قال المطيعى : "يمنع أهل الحرب من دخول دار الاسلام بغير إذن الامام لأن فى دخولهم ضررا على المسلمين ، لما فى ذلك من تعرض مرافق المسلمين للدمار ، أو التجسس عليها ومعرفه مكانها وحصن اجنادهم وموطن قوتهم ، وسرقة أسرارهم ومبتكراتهم ، وما عندهم من اسباب العلم والتقدم على غيرهم من الأمم ان شاء الله ، وربما يتسللون الى بلاد المسلمين فيكثر سوادهم ، ويتجمع منهم عدد يشكل خطرا على أرض المسلمين ، كما تسلل اليهود الى أرض فلسطين آحادا وجماعات

---

(١) صحيح البخارى مع فتح البارى ، كتاب الجهاد ١٧٠/٦ .  
 (٢) رواه الفاكهى فى أخبار مكة ٣٧/٣ ، واسناده حسن .  
 انظر فى هامشه .  
 (٣) مسند أحمد ٢٧٥/٦ ، ورواه مالك فى الموطأ مرسلًا عن عمر ابن عبد العزيز ٨٩٢/٢ .

(١) صغيرة حتى صار منهم أمة يهودية أجلت المسلمين عن ديارهم".

ومن الآثار استدلووا بما يلي :

(٢)

(١) عن ابن جريج قال : قال عطاء : "الحرم كله قبلة ومسجد" ، وتلا قوله تعالى : {فلا يقربوا المسجد الحرام} ولم يعن المسجد وحده ، إنما عني مكة والحرم ، قال ذلك غير مرة . (٣)

(٢) قال الزهري : ليس للمشرك أن يقرب المسجد الحرام ، كان ولاية الأمر لا يُرَخِّصُونَ للمشرك في دخول مكة ، قال الله عز وجل : {فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا} . (٤)

وجه الدلالة : من هذه الآثار ظاهر حيث قال عطاء ، في الاثر الأول ان الحرم كله قبلة ومسجد ، والمقصود من المسجد الحرام مكة والحرم . وفي الاثر الثاني ذكر الزهري أنه ليس للمشرك أن يقرب المسجد الحرام ، فإن ولاية الأمر كانوا لا يرخصون للمشرك دخول مكة .

ثانيا : أدلة المذهب الثاني :

وهو مذهب الحنفية القائلين بمنع المشركين من الحج والعمرة فقط دون دخول الحرم ، أما اليهود والنصارى من الذميين والمستأمنين فيجوز لهم دخول الحرم .

أما المنقول :

فقد استدلووا من الكتاب أيضا :

- (١) تكملة المجموع للمطيعي ٢٨٢/١٨ .
- (٢) ابن جريج : عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، أبو خالد ، المكي ، ثقة فقيه فاضل ، مات سنة ١٥٠هـ . انظر : تقريب التهذيب ٥٢٠/١ ، سير الاعلام ٣٢٥/٦ .
- (٣) المصنف لعبد الرزاق ٣٥٦/١٠ ، أخبار مكة للفاكهي ٢/٣ ، اسناده حسن ، انظر هامشه .
- (٤) ذكره المزي في تهذيب الكمال ص ٢٣٥ ، والفاكهي في أخبار مكة ٢/٣ ، اسناده حسن ، انظر في هامشه . سورة التوبة : ٢٨

بقوله تعالى : { انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله } .

فالمراد منه فى لفظ "المشركون" هو سائر اصناف المشركين ماعدا اهل الكتاب .

قال الاكوسى فى تفسيره : <sup>(١)</sup> "أى عبدة الاصنام كالعرب الذين كانوا يدعون أنهم على دينه ، أو سائر المشركين ليعم أيضا عبدة النار كالمجوس ، وعبدة الكواكب كالمابثة " <sup>(٢)</sup> .

وجه الدلالة : ان المقصود فى المذهب من "المشركون" هو سائر اصناف المشركين ماعدا اليهود والنصارى ، ويؤيده قول صاحب الهداية : <sup>(٣)</sup> "ولابس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام" <sup>(٤)</sup> .

والمقصود من قوله تعالى : "المسجد الحرام" هو منع المشركين دخول مكة للحج لامنعهم من دخول المسجد الحرام نفسه ، لقوله تعالى : {وان خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء} .

وجه الدلالة : وانما كانت خشية العيلة لانقطاع تلك المواسم بمنعهم من الحج لانهم كانوا ينفعون بالتجارات التى

(١) الاكوسى : محمود بن عبد الله الحسينى ، الاكوسى ، شهاب الدين ، أبو الثناء ، مفسر ، محدث ، فقيه ، أديب ، ولد ببغداد سنة ١٢١٧هـ ، ومات سنة ١٢٧٠هـ .  
انظر : معجم المؤلفين ١٧٥/١٢ .

(٢) روح المعانى للاكوسى ١٩٥/٣ .

(٣) صاحب الهداية هو برهان الدين ، أبو بكر الحسن على بن أبى بكر بن عبد الجليل المرغينانى الحنفى ، صاحب كتابى "الهداية" و"البداية" فى المذهب ، توفى رحمه الله سنة ٥٦٣هـ .

انظر : سير اعلام النبلاء ٢٣٢/٢١ .

(٤) الهداية مع تكملة الفتاوى ٦٢/١٠ .

كانت فى مواسم الحج فدل ذلك على أن مراد الآية الحج دون قرب المسجد لغير الحج . ويدل عليه اتفاق المسلمين على منع المشركين من الحج والوقوف بعرفة والمزدلفة وسائر أفعال الحج وإن لم يكن فى المسجد وإن لم يكن أهل الذمة ممنوعين من هذه المواضع .<sup>(١)</sup>

وذكر الأئوسى أن أبا حنيفة رضى الله تعالى عنه صرف المنع عن دخول الحرم إلى المنع من الحج والعمرة ، ويؤيده قوله تعالى : {بعد عامهم هذا} فإن تقييد النهى بذلك يدل على اختصاص المنهى عنه بوقت من أوقات العام أى لا يحجوا ولا يعتمروا بعد حج عامهم هذا . وهو عام تسعة من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى الله تعالى عنه على الموسم ، ويدل عليه نداء على كرم الله وجهه يوم نادى ببراءة إلا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك .<sup>(٢)</sup>

واستدلوا من السنة فيما يلى :

(١) ما روى عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه أخبره أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه بعثه فى الحجة التى أمره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قَبْلَ حجة الوداع يوم النحر فى رهط يؤذن فى الناس : ألا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان .<sup>(٣)</sup>

وجه الدلالة : ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم : "ألا لا يحج بعد العام مشرك" النهى عن دخول مكة للحج إلا أنه سبحانه وتعالى ذكر المسجد الحرام لما أن المقصد من اتیان

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢٧٩/٤ .

(٢) تفسير روح المعانى ٧٧/١٠ .

(٣) صحيح البخارى ٣١٧/٨ .

(١) مكة البيت ، والبيت في المسجد ، وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "ولا يطوف بالبيت عريان" فإنه يدل على أن الله سبحانه أراد تنزيه المسجد الحرام عن طوافهم بالبيت عراة ،  
(٢) ولاعلى أن نفس الدخول ممنوع .  
(٣) (٢) وماروى عن الحسن البصرى أن وفد ثقيف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض لهم قبة في مؤخر المسجد لينظروا الى صلاة المسلمين ، فقبل يارسول الله اتَّزَلَّوْهُم في المسجد وهم مشركون ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : "ان الأرض لاتنجس ، انما ينجس ابن آدم" .  
(٤) وجه الدلالة : قال الجصاص : "فاما وفد ثقيف فانهم جاءوا بعد فتح مكة الى النبي صلى الله عليه وسلم والآية نزلت في السنة التي فيها أمر أبو بكر وهي سنة تسع فانزلهم النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وأخبر أن كونهم أنجاسا لايمنع دخولهم المسجد وفي ذلك دلالة على أن نجاسة الكفر لا تمنع الكافر من دخول المسجد" .  
(٥)

- 
- (١) تفسير روح المعاني ٧٧/١ .  
(٢) البناية في شرح الهداية للعيني ٣٧٩/٩ .  
(٣) الحسن بن أبي الحسن البصرى ، واسم أبيه يسار الانصارى مولاهم ثقة فقيه فاضل مشهور ، وكان يرسل كثيرا ويدلس مات سنة ١١٠هـ .  
انظر : تقريب التهذيب ١٦٥/١ ، الكاشف ١٦٠/١ .  
(٤) قبة بالضم من البناء ، وهي خيمة مستديرة . اهـ النهاية (قبة) .  
(٥) أخرجه أبو داود في مراسيله ص ١٢٠ مع كتاب سلسلة الذهب ، قال الزيلعي في نصب الراية لأحاديث الهداية ٢٧٠/٤ أن الحسن البصرى لم يسمع من عثمان فهو حديث مرسل . وأخرجه أبو داود في سننه بلفظ : "لينظروا الى صلاة المسلمين ليكون أرق لقلوبهم" في كتاب الخراج ، واسناده حسن .  
انظر : جامع الأصول في أحاديث الرسول ٤١٣/٨ ، بتحقيق عبد القادر الأرناؤوط .  
(٦) الجصاص : أحمد بن علي الرازي ، أبو بكر الجصاص ، الفقيه الحنفي ، ولد سنة ٣٠٥هـ ، ومات سنة ٣٧٠هـ .  
انظر : تاريخ بغداد ٣١٤/٤ ، الفهرست لابن النديم ص ٢٩٣ ، الاعلام ١٧١/١ .  
(٧) أحكام القرآن للجصاص ٢٧٩/٤ .

أما قوله صلى الله عليه وسلم : " ان الأرض لاتنجس ... " أن المشركين نجس الاعتقاد والأفعال لانجس الأعيان اذ لانجاسة على أعيانهم حقيقة <sup>(١)</sup> ، فان الخبث اذا كان فى اعتقادهم لا يؤدى الى تلويث المسجد فلا يكون فى دخولهم المسجد بأس لامحالة <sup>(٢)</sup> .  
 (٣) وماروى عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا يدخل مكة مشرك بعد عامنا هذا أبدا الا اهل العهد وخدمكم" <sup>(٣)</sup> .

وجه الدلالة : أباح عليه الصلاة والسلام دخول العبد والأمة للحاجة للحج وهذا يدل على أن الحر الذمى له دخول حاجة اذ لم يفرق أحد بين العبد والحر وانما خص العبد والأمة والله اعلم بالذكر لانهما لا يدخلانه فى الاغلب الا للحج <sup>(٤)</sup> .

#### أما المعقول :

فقد استدلوا هذه بما يلى :  
 ان مراد الآية هو الحج دون قرب المسجد لغير الحج ، لانه اذا حُمِلَ على ذلك كان عموما فى سائر المشركين ، واذا حُمِلَ على دخول المسجد كان خاصا فى ذلك دون قرب المسجد ، والذى فى الآية النهى عن قرب المسجد ، فغير جائز تخصيص المسجد به دون ما يَقْرُبُ منه <sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) بدائع المنائع ١٢٨/٥ .  
 (٢) شرح فتح القدير ٦٣/١٠ .  
 (٣) رواه الفاكهى فى اخبار مكة ٤١/٣ ، قال محققه اسناده ضعيف وسيأتى الكلام عند المناقشة .  
 (٤) أحكام القرآن للجصاص ٢٨٠/٤ .  
 (٥) أحكام القرآن للجصاص ٢٨٠/٤ .

ثالثا : أدلة المذهب الثالث :

أما أصحاب المذهب الثالث <sup>القائلون بعدم</sup> دخول المشركين المسجد الحرام إلا أهل الذمة والعبد الكافر لرجل مسلم فيدخله لحاجة ، وإليه ذهب جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وقتادة .

فقد استدلوا بما روى عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لا يدخل مكة مشرك بعد عامنا هذا أبدا إلا أهل العهد وخدمكم" <sup>(١)</sup> .

وكذلك استدلوا بما روى عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريح قال : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول في هذه الآية : {إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام} إلا أن يكون عبدا أو أحدا من أهل الذمة <sup>(٢)</sup> .

وعن قتادة قال في قوله تعالى : {فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا} . قال : إلا صاحب الجزية ، أو عبدا <sup>(٣)</sup> لرجل من المسلمين .

(١) رواه أحمد في مسنده مرفوعا ٣٣٩/٣ ، وقال د. وصي الله ابن محمد عباس : وفي هذا الإسناد ثلاث علل :  
١ - ضعف شريك وهو ابن عبد الله النخعي .  
٢ - ضعف أشعب بن سوار .  
٣ - تدليس الحسن البصري عن جابر . فلا يملح للاحتجاج .  
المسجد الحرام تاريخه وأحكامه ص ١١ لوصي الله بن محمد عباس .

(٢) أبو الزبير : هو محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي ، أبو الزبير المكي صدوق إلا أنه بدلس ، واسع العلم .  
انظر : تقريب التهذيب ٢٠٧/٢ ، الكاشف ٨٤/٣ .

(٣) رواه الطبري بسنده في جامع البيان عن تأويل القرآن ١٠٨/١٠ ، قلنا جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - أي دخل

قال : أما أهل الذمة ، نعم ، نعم ، وقال محققه أسناده حسن .  
(٤) رواه الطبري بسنده في جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١٠٨/١٠ .

### المناقشة والترجيح :

« نَوْقَشَ مَازَهَبَ إِلَيْهِ جَابِرٌ وَقَتَادَةُ - صَاحِبَا الْمَذْهَبِ  
الثَّالِثِ - بِأَنَّهُ لَا يَسْتَنْدُ إِلَى دَلِيلٍ صَحِيحٍ ، فَإِنَّ الْحَدِيثَ الْمَرْفُوعَ  
فِي هَذَا الْمَعْنَى ضَعِيفٌ كَمَا تَقْدُمُ فِي هَامِشِ الصَّفْحَةِ السَّابِقَةِ ،  
وَإِنَّمَا هَذَا الْقَوْلُ مِنْ قَبِيلِ اجْتِهَادِ الصَّحَابِيِّينَ بِرَأْيِهِمْ فِي فَهْمِ  
الْآيَةِ كَمَا فِي الْأَثَرَيْنِ ، وَيَعَارِضُهُ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ فِي إِطْلَاقِ لَفْظِ  
الْمُشْرِكِينَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : { إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ } . وَفِي الْحَدِيثِ  
الْمَرْفُوعِ الصَّحِيحِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ : " لَا يَدْخُلُ الْحَرَمَ بَعْدَ  
عَامِهِمْ هَذَا مُشْرِكٌ أَبَدًا " فَاسْتِثْنَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْعَبْدِ الْكَافِرِ<sup>(١)</sup>  
مِنْ عُمُومِ لَفْظِ " الْمُشْرِكِ " فِي النُّصُوصِ الْمَتَّقِمَةِ يَحْتَاجُ إِلَى نَصٍّ  
خَاصٍّ مِنْ كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ ، وَلَا يَوْجَدُ ، فَلَا يَنْهَضُ هَذَا الْقَوْلُ دَلِيلًا  
لِصَحَابِهِ عَلَى مَازَهَبِهِمْ إِلَيْهِ .

وَبِالنَّظَرِ إِلَى الْمَذْهَبِ الْأَوَّلِ وَالْمَذْهَبِ الثَّانِي ، يَتَرَجَّحُ  
عِنْدِي أَنَّ الْمَذْهَبَ الْأَوَّلَ هُوَ أَوْلَى بِالِاعْتِبَارِ لِلْأَسْبَابِ الْآتِيَةِ :  
أولاً : مَازَهَبُ إِلَيْهِ الْمَذْهَبُ الْأَوَّلُ فِي تَحْرِيرِ الْمَعْنَى مِنْ  
قَوْلِهِ تَعَالَى : { إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ }  
بِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ لَفْظِ " الْمُشْرِكُونَ " هُوَ جَمِيعُ الْكَفَّارِ ، وَالْمُرَادُ  
مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ هُوَ الْحَرَمُ كُلُّهُ ، أَوْلَى لِقُوَّةِ ادِّلَّتِهِمْ ، وَأَمَّا  
مَازَهَبُ إِلَيْهِ الْحَنْفِيَّةُ ( الْمَذْهَبُ الثَّانِي ) بِأَنَّ لَفْظَ " الْمُشْرِكُونَ " لَا  
يَشْمَلُ جَمِيعَ أَصْنَافِ الْكَفَّارِ ، وَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ عَدَمِ اقْتِرَابِ  
الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ هُوَ مَنْعُهُمْ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ،  
فَلَا يَمَحُ ، لِأَنَّ ذَلِكَ خِلَافُ ظَاهِرِ الْآيَةِ .

---

(١) رَوَاهُ الْفَاكُهِيُّ فِي أَخْبَارِ مَكَّةَ ٤٠/٣ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ .

(١) قال الرازى : "وان قيل : المراد به الحج ولهذا قال تعالى {بعد عامهم هذا} لأن الحج انما يفعل فى السنة مرة واحدة ، قلنا هذا ضعيف لوجوه :

احدها : انه ترك الظاهر من غير مَوجِب .

الثانى : ثبت فى أصول الفقه ان ترتيب الحكم على الوصف مشعر بكون ذلك الوصف علة لذلك الحكم ، وهذا يقتضى أن المبانع من قربهم من المسجد الحرام نجاستهم ، وذلك يقتضى أنهم ماداموا مشركين كانوا ممنوعين عن المسجد الحرام .

والثالث : انه تعالى لو اراد الحج لذكر من البقاع مايقع فيه معظم أركان الحج وهو عرفة .<sup>(٢)</sup>

ثانيا : قولهم ان الله اراد تنزيه المسجد الحرام عن طوافهم بالبيت عراة ، لاعلى ان نفس الدخول ممنوع ، لوجه له لأن المراد من الحديث منعهم من الطواف بالبيت عراة<sup>١</sup> اضافة الى منعهم من دخول الحرم .

ثالثا : أما الرواية حول دخول وفد ثقيف مسجد النبى صلى الله عليه وسلم فلاجبة فيها ، لأنه لايجوز قياس مسجد النبى صلى الله عليه وسلم على المسجد الحرام ، فان حرم مكة له احكام تخالف احكام حرم المدينة .

رابعا : وقياس الحر على العبد بناء على حديث جابر لايمح لأن الحديث ضعيف كما ذكرنا آنفا .

(١) الرازى : محمد بن عمر بن الحسين بن على أبو عبد الله القرشى البكرى التميمى فخر الدين الامام العلامة المفسر المتكلم ، ولد سنة ٥٤٤هـ ، ومات سنة ٦٠٦هـ . انظر : تطبيقات المفسرين ٢/٢١٣ ومابعدها .

(٢) التفسير الكبير ١٧/٤ .

قال القرطبي : والظاهر من الآية الكريمة النهى عن دخول المشركين عاما من غير استثناء الذمى والمعاهد والعبد ولا اليهود ولا النصارى فكلهم مشركون أنجاس تمنع نجاستهم وكفرهم من الدخول فى المسجد الحرام ، وينبغى التفريق بين الدخول فى المسجد الحرام وبين غيره من المساجد ، فالنهي وارد فى المسجد الحرام ، وهو شامل لمكة وحدود الحرم (١) كلها .

وما ذهب اليه الجمهور من عدم جواز دخول جميع الكفار الحرم كله هو المواب لقوة أدلتهم ، ولا استدلالهم بالاحاديث الصحيحة التى تؤيد فهمهم لقوله تعالى فى الآية : { انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا } . والله أعلم .

وعلى ما رجحناه فما حكم الكافر يأتى برسالة الى الحرم ؟ وما حكم اذا مات ثم دفن فى الحرم ؟ مذهب الجمهور فى هذه المسألة ، وهم الشافعية والمالكية والحنابلة ومن وافقهم فى منع دخول الكفار المسجد الحرام مطلقا قالوا : ان جاء الكافر برسالة والامام فى الحرم ، بعث اليه من يسمعه ، ثم يخبر الامام ، او خرج اليه الامام ويتعين عليه ذلك اذا قال الكافر : لا اؤدى الرسالة الا مشافهة ، وان جاء كافر لينظر ليسلم ، خرج اليه من ينظره ، وان حمل ميرة خرج اليه الراغبون فى (٢)

(١) تفسير القرطبي ١٠٤/٨ .  
(٢) ميرة : الميرة الطعام يمتاره الانسان . مختار الصحاح ص ٦٤٠ .

الشراء ، ولو دخل كافر بغير اذن الامام ، أخرج وعُزِرَ إن كان عالماً بالمنع ، وإن دخل جاهلاً نُهيَّ وهُدِدَ ، فإن مرض بالحرم ومات فيه لم يدفن فيه ، فإن دُفِنَ ، نُبِشَ وأُخْرِجَ ، فإن تَقَطَّعَ تُرِكَ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بنقل من مات منهم ودفن فيه قبل الفتح .  
(١)

---

(١) التفسير الكبير ٢٦/١٦ ، تفسير القرطبي ١٠٤/٨ ، المغنى ٦١٦/١٠ ، تكملة المجموع ٢٧٨/١٨ ، روضة الطالبين ٣٠٨/١٠ ، سبل السلام ٦٣/٤ .

## الفصل الثانى

# تضعيف الحسنات والسيئات فى البلد الحرام

وفيه مبحثان :

المبحث الاول : تضعيف الحسنات فى البلد الحرام .  
وفيه اربعة مطالب :

المطلب الاول : مفاعلة اجر الملة .

المطلب الثانى : هل المفاعلة تعم جميع الحرم  
ام المسجد فقط .

المطلب الثالث : هل يختص هذا التضعيف بملة الفريضة  
ام <sup>يعم</sup> النوافل ايضا .

المطلب الرابع : هل تفاع الحسنات فى جميع اعمال  
الخير كذلك .

المبحث الثانى : حكم تضعيف السيئات فى البلد الحرام .

الفصل الثانى

**تضعيف الحسنات والسيئات  
فى البلد الحرام**

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : تضعيف الحسنات

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : مضاعفة أجر الصلاة

سبق أن ذكرنا فى التمهيد لهذا البحث أن مكة المكرمة أشرف بقاع الأرض وأحبها وأفضلها ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : "والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله عز وجل ، ولولا أنى أُخْرِجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ" <sup>(١)</sup> .  
فمن مظاهر شرفها وحرمتها : مضاعفة أجر الصلاة فيها حيث ورد أن الصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف فيما عداه .  
وقد أجمع الفقهاء على مضاعفة أجر الصلاة فى الحرم وقالوا لا يجوز لمسلم أن يسافر ويشد رحله لقصد الصلاة وحصول الثواب إلى مسجد من مساجد الدنيا غير المسجد الحرام والمسجد النبوى الشريف والمسجد الأقصى .

---

(١) أحمد ٣٠٥/٤ ، الترمذى ٤٢٦/١٠ مع تحفة الأحودى ، قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب صحيح ، وقال الحافظ ابن حجر : وهو حديث صحيح ، فتح البارى ٦٧/٣ .

لما روى البخارى وغيره عن أبى هريرة رضى الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لَا تَشُدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ  
مَسَاجِدَ ، الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى" .<sup>(١)</sup>

فلا يجوز لمسلم أن يسافر وَيَشُدَّ رَحْلَهُ لِقَمَدِ الصَّلَاةِ وَحُمُولِ  
الثَّوَابِ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ الدُّنْيَا غَيْرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ الشَّرِيفِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ، وَأَفْضَلُ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ  
الثَّلَاثَةِ فِي الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ هُوَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ .

روى البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله  
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا  
خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ" .<sup>(٢)</sup>

وروى أحمد وابن ماجه عن جابر رضى الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال : "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ  
صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ" .<sup>(٣)</sup>

وذكر الفاسى أن النقاش المفسر حسب الصلاة بالمسجد  
الحرام على مقتضى حديث أن الصلاة فيه أفضل من الصلاة فى  
سائر المساجد بمائة ألف صلاة ، فبلغت صلاة واحدة بالمسجد  
الحرام عمر خمس وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة .  
وقال الفاسى أيضا : رأيت لشيخنا بالاجازة الامام بدر  
الدين أحمد بن محمد المعروف بابن صاحب المصرى الاشارى

(١) صحيح البخارى ٦٣/٣ كتاب فضل الصلاة فى مسجد مكة  
والمدينة .

(٢) صحيح البخارى مع الفتح ٦٣/٣ ، صحيح مسلم كتاب فضل  
الصلاة فى مسجد مكة والمدينة ١٠١٢/٢٠ كتاب الحج .

(٣) مسند أحمد ٣٤٣/٣ ، سنن ابن ماجه ٤٥١/١ .

كلاما حسنا فى هذا المعنى لأنه قال : فيما أنبأنا به : أن كل صلاة بالمسجد الحرام <sup>فَرَادَى</sup> بمائة ألف صلاة كما ورد فى الحديث . وصلاة الرجل منفردا فى وطنه غير المسجدين العظيمين كل مائة سنة بمائة وثمانين ألف صلاة وكل ألف سنة بألف ألف صلاة وثمانمائة ألف صلاة .

فَتَلَخَّصْ من هذا أن صلاة واحدة فى المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى فى بلده فرادى حتى بلغ عمر نوح عليه السلام نحو الضعف .

ثم قال : هذا إذا لم تنفك الى ذلك شيئا من أنواع البر فان صام يوما وصلى الصلوات الخمس جماعة وجعل فيه أنواعا من البر وقبلنا بالمضاعفة ، فهذا مما يَعْجِزُ الحساب عن حصر (١) ثوابه .

---

(١) شفاء الغرام ٧ ص ٨١-٨٢ .

المطلب الثانى : هل المضاعفة تعم جميع الحرم  
أم المسجد فقط

ثم اختلف الفقهاء فى المسجد الحرام = بالمسجد الحرام  
فى قوله صلى الله عليه وسلم : " ان الصلاة فى مسجدى هذا ...  
الا المسجد الحرام " فهل هذه المضاعفة للصلاة فى المسجد  
الحرام <sup>تعم</sup> جميع الحرم أم المسجد فقط الى رأيين :  
الأول : أنه لا يختص التضعيف بالمسجد بل يشمل جميع  
الحرم الذى يحرم ميده ، ذهب الى هذا القول الحنفية  
(١) والشافعية .

قالوا : المراد بالمسجد الحرام : الحرم كله ، وقد  
ورد اطلاق المسجد الحرام على الحرم كله فى قوله تعالى :  
{سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ  
الْأَقْصَى الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ} (٢) .  
وفى قوله تعالى : {وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِى جَعَلْنَاهُ  
لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ} (٣) .

وروى الفاكهى باسناد صحيح أن عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضى الله عنه كان يقرب فسطاطا فى الحل وله مسجد فى  
الحرم يصلى فيه . (٤)

ورواه عبد الرزاق عن مجاهد بلفظ :

"رايت عبد الله بن عمرو بن العاص بعرفة ومنزله فى

(١) رد المحتار لابن عابدين ٥٢٥/٥ ، المجموع للنووى ٤٠١/٧

(٢) سورة الاسراء : ١

(٣) سورة الحج : ٢٥

(٤) اخبار مكة ٢٧٠/٢ .

الفاكهى

الحل ، ومملاؤه فى الحرم ، فقليل له : لم تفعل هذا ؟ فقال :  
لأن العمل فيه أفضل والخطيئة أعظم فيه " .<sup>(١)</sup>

وسئل عطاء بن أبى رباح هذا الغفل فى المسجد وحده أو  
فى الحرم ؟ قال : بل فى الحرم لأنه كله مسجد .<sup>(٢)</sup>

والثانى : قالوا هو مسجد الجماعة الذى يحرم على  
الجنب الإقامة فيه ، وهو قول الامام الطبرى ، وظاهر مذهب  
الامام البخارى حيث ترجم لروايات الحديث بعنوان "كتاب فضل  
الصلاة فى مسجد مكة والمدينة" فخص فضل الصلاة فيها بموضع  
المسجد .

ويتأيد هذا القول بما ذكر ابن حجر أنه قيل ان  
المقصود بالمسجد الحرام يختص بالموضع الذى يصلى فيه دون  
البيوت وغيرها من أجزاء الحرم .

ونقل ابن حجر أيضا عن الطبرى أنه قال : "ويتأيد  
بقوله صلى الله عليه وسلم : صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف  
صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، والإشارة بمسجده مسجد  
الجماعة فينبغى أن يكون المستثنى منه كذلك " .<sup>(٣)</sup>  
<sup>(٤)</sup>

الترجيح :

والذى يترجح لدى والله أعلم أن تضعيف الصلاة شامل  
للحرم ومساجد مكة كلها ، وذلك لما قاله ابن القيم فى زاد  
المعاد :<sup>(٥)</sup>

---

(١) مصنف عبد الرزاق ٢٧/٥ .  
(٢) فتح البارى ٦٤/٣ عن الطيالسى .  
(٣) هو ابن جوير المفسر الراوى .  
(٤) فتح البارى ٦٤/٣ .  
(٥) ٣١٤/٢ .

"وروى أحمد فى هذه القصة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى الحرم وهو مُطَرَّبٌ فى الحل ... وفى هذا كالدلالة على أن مضاعفة الصلاة بمكة يتعلّق بجميع الحرم ، لا يختص بها المسجد الذى هو مكان الطواف ، وأن قوله صلى الله عليه وسلم : صلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى مسجدى ، كقوله تعالى : {فلا يقربوا المسجد الحرام} ، وقوله تعالى : {سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام} ، وكان الإسراء من بيت أم هانئ ، وأن من نزل قريبا من مكة فإنه ينبغي له أن ينزل فى الحل ويصلى فى الحرم وكذلك كان ابن عمرو يمنع " .

المطلب الثالث : هل يختص هذا التضعيف بملاة الفريضة  
أم تعم النوافل أيضا

(١)  
ذهب المالكية الى أن التضعيف مختص بالفرائض فقط  
لقوله صلى الله عليه وسلم : "أفضل صلاة المرء في بيته الا  
المكتوبة" الا أن يقيم أياما يتنفل فيتضمن ذلك صلاة الفرض .  
وذهب جمهور الحنفية والشافعية الى أنه لا فرق في تضعيف  
(٢)  
الملاة بين الفرض والنفل .

وقال ابن حجر : نحن اذا ابقينا الحديث على عمومه  
فتكون صلاة النافلة في بيت بالمدينة أو مكة تضاعف على  
صلاتها في البيت بغيرهما ، وكذا في المسجدين وان كانت في  
(٣)  
البيوت أفضل مطلقا .

الترجيح :

واقول مضاعفة الصلاة النافلة في بيوت المدينة كما في  
المسجد النبوي يحتاج الى دليل خاص بذلك ، أما مضاعفة  
النافلة في بيوت مكة كما في المسجد الحرام فهذا مأخوذ من  
اطلاق المسجد الحرام بمكة أو بالحرم فهذا مقبول . والله  
أعلم .

- 
- (١) مواهب الجليل شرح مختصر خليل ٣/٣٤٤ ، فتح الباري شرح  
البخاري ٦٨/٣ .  
(٢) رد المحتار حاشية ابن عابدين ٣/٥٢٥ ، فتح الباري  
٦٨/٣ ، طرح التثريب في شرح التثريب للعراقي ٦/٥٢ .  
(٣) فتح الباري ٦٨/٣ .

المطلب الرابع : هل تصاعف الحسنات فى جميع أعمال الخير كذلك

(١)  
ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والشافعية ومن وافقهم وابن وهب ومطرف ، وابن حبيب من المالكية الى أن مكة أفضل من غيرها من بقاع الأرض وأن ثواب العمل فيها أكثر من ثواب العمل فى غيرها .

(٢)  
وخالف أكثر المالكية فقالوا ان مسجد المدينة أفضل وان ثواب العمل فيها أكثر من ثواب العمل فى مكة المكرمة . ولم أجد لهذا المذهب دليلا من كتاب أو سنة .

واستدل الجمهور فى تصاعف الحسنات بمكة المكرمة بما

يلى :

(٣)  
(١) عن زاذان قال : مرض ابن عباس رضى الله عنهما مرضا شديدا ، فدعا ولده ، فجمعهم ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من حج من مكة ماشيا حتى يرجع الى مكة كتب الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة ، كل حسنة مثل حسنات الحرم . قيل : وما حسنات الحرم ؟  
(٤)  
قال : بكل حسنة مئة الف حسنة .

- 
- (١) رد المحتار ٥٢٥/٢ ، المجموع شرح المذهب ٤٠١/٧ ، مواهب الجليل على شرح الخطاب ٣٤٥/٣ ، المبدع فى شرح المقنع ٧٠/٣ .  
(٢) مواهب الجليل على شرح الخطاب ٣٤٥/٣ ، حاشية العدوى للعدوى ٣٢/٢ ، فتح البارى ٦٧/٣ .  
(٣) زاذان : أبو عبد الله ويقال أبو عمر الكندى مولاهم الكوفى الضرير البزار ، يقال شهد خطبة عمر بالجابية وروى عنه وعن على وابن مسعود وأبى هريرة وعائشة وغيرهم ، ثقة .  
انظر : تهذيب التهذيب ٣٠٢/٣ .  
(٤) مستدرک الحاكم ، وقال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ٤٣١/١ ، وقال البيهقى : فيه عيسى بن سودة وهو مجهول . السنن الكبرى ٣٣١/٤ ، وقال الفاسى قال ابن مسدى : هذا حديث حسن غريب .  
شفاء الغرام ٨٣/١ .

(٢) وكان لعبد الله بن عمرو بن العاص فسطاطان أحدهما فى الحل والآخر فى الحرم ، فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم فى الحل ، وإذا أراد أن يصلى صلى فى الحرم ، ف قيل له فى ذلك فقال : ان كنا لنحدث أن من الإلحاد فى الحرم أن نقول كلا والله ، وبلى والله ، المعاصى (١)  
تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات .

(٣) وعن مجاهد قال : "تضاعف السيئات بمكة كما تضاعف الحسنات" (٢)

(٤) وعن عبد الله بن عبيد بن عمير أنه سمع أباه يقول لابن عمر : مالى أراك تستلم الأهدين الركنتين : الحجر الأسود والركن اليمانى ؟ فقال ابن عمر : ان أفعل فقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان استلامهما يحط الخطايا ، قال : سمعته يقول : من طاف أسبوعا يحميه صلى ركعتين كان كعدل رقبة ، قال : وسمعته يقول : مارفع رجل رجلا ولاوضعها الا كتب له عشر حسنات ، وحط عنه عشر سيئات ، ورفع له عشر درجات . (٣)

(٥) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أدرك شهر رمضان بمكة فصامه ،

- 
- (١) تفسير ابن جرير الطبرى ١٠٥/١٧ ، مع تفسير غرائب القرآن لنظام الدين الحسن بن محمد النيسابورى ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ٣٥٠٣٤/١٢ .  
(٢) زاد المسير ٤٢٢/٥ فى تفسير قوله تعالى : {ومن يرد فيه بالحاد ...} .  
(٣) عبد الله بن عبيد بن عمير أبو هاشم الليثى المكى ثقة أسشهد غازيا سنة ١١٣هـ .  
انظر : تقريب التهذيب ٤٣١/١ ، الكاشف ٩٥/٢ ، سير أعلام النبلاء ١٥٧/٤ .  
(٤) هذا لفظ الحديث عند أحمد ٩٥/٢ ، وقال أحمد شاعر : اسناده حسن . المسند ٤٤٦٢٠٢١٧/٦ ، الترمذى ٣٣/٤ ، وحسنه ، ابن ماجه مختصرا ١٠٤١/٢ .

وقام منه ماتيسر له ، كتب له مئة ألف شهر رمضان فيما  
سواه ، وكتب الله له بكل يوم وليلة عتق رقبة ، وكل  
يوم حملان فرس في سبيل الله ، وفي كل يوم حُلَّةٌ ، وفي  
(١)  
كل ليلة حسنة .

#### الترجيح :

وقد سبق أن بعض الدلائل من الأحاديث صحيحة فنرجو من  
رحمة الله التي وسعت كل شيء أن تحصل مفاعلة الأجر في جميع  
الحسنات بمكة ، قال الفاسي : قال المحب الطبري بعد أن  
أخرج الحديث : "عن ابن عباس رضى الله عنهما : من حج من  
مكة ماشيا ... " : وهذا الحديث يدل على أن المراد بالمسجد  
الحرام في فعل تضعيف الصلاة الحرم جميعه لأنه عَمَمَ التضعيف  
في جميع الحرم ، وكذلك حديث تضعيف الصلاة عَمَمَ في جميع مكة  
وحكم الحرم ومكة في ذلك سواء باتفاق إلا أن يخص المسجد  
بتضعيف زائد فيقدر كل صلاة بمائة ألف صلاة فيما سواه ،  
والصلاة فيما سواه بعشر حسنات فتكون الصلاة فيه بألف حسنة ،  
وعلى هذا تكون حسنة الحرم بمائة ألف حسنة وحسنة مسجده :  
أما مسجد الجماعة وأما الكعبة على اختلاف القولين بألف ألف  
ويقاس بعض الحسنات على بعض أو يكون ذلك خميما للصلاة ،  
والله أعلم .

وقال المحب الطبري أن فيما تقدم من أحاديث مفاعلة  
الصلاة والصوم بمكة دليلا على المراد التضعيف في جميع  
(٢)  
الحسنات الحاقا بهما .

---

(١) أخرجه ابن ماجه ١٠٤١/٢ ، قال الألبانى : ضعيف جدا .  
ضعيف الجامع الصغير ١٥٦/٥ .  
(٢) شفاء الغرام ٨٣/١ .

## المبحث الثانى : حكم تضعيف السيئات فى البلد الحرام

(١)  
وقد أجمع العلماء على تضعيف السيئات فى البلد الحرام لقوله تعالى : {وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ} (٢) .

والإلحاد أصله فى اللغة : الميل ، ولحد فى الدين يلحد<sup>(٣)</sup> والحد مال وعدل ، والحد الرجل أى ظلم فى الحرم .

وقال القرطبى : والإلحاد هو الميل ، إلا أن الله تعالى بين أن الميل بالظلم هو المراد وأن هذه الآية تدل على أن الإنسان يعاقب بما ينويه من المعاصى بمكة وأن لم يعملها .<sup>(٤)</sup>

وقال الهيثمى فى الزواجر : ومعلوم أن أصل الظلم يشمل سائر المعاصى الكبائر والصغائر إذ لامعية وإن صغرت<sup>(٥)</sup> إلا وهى ظلم إذ هو وضع الشيء فى غير محله ، ويدل له قوله تعالى : {إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ} (٥) ، فخرج بعظيم غير الشرك فهو ظلم لكنه ليس بعظيم كالشرك وإن كان عظيما فى نفسه .<sup>(٦)</sup>

ويؤيده ما روى ابن جرير عن ابن مسعود فى قوله تعالى : {وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ} (٧) قال : لو أن رجلا أراد فيه بالإلحاد بظلم وهو بعدن أبين لأذاقه الله من العذاب الأليم .<sup>(٨)</sup> (٩)

(١) فتح القدير ١٧٩/٣ ، رد المحتار ٥٢٥/٢ ، المجموع ٤٠١/٧ ، أحكام القرآن للجصاص ٦٣/٥ ، تفسير القرطبى ٣٤/١٢ ، التفسير الكبير ٢٥/٢٣ .

(٢) سورة الحج : ٢٥

(٣) انظر : لسان العرب ٣٨٨/٣ .

(٤) تفسير القرطبى ٣٥/١٢ .

(٥) سورة لقمان : ١٣

(٦) الزواجر ٢٠١/١ .

(٧) سورة الحج : ٢٥

(٨) عدن : بالتحريك وآخره نون ، مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند ، وأبين<sup>(٩)</sup> مخلاف عدن ، فأضيف إليه فقيل عدن أبين ، معجم البلدان ٨٩/٤ .

(٩) تفسير ابن جرير ١٤١/١٦ .

وبلفظ آخر عن ابن مسعود عنه قال : ما من رجل يَهْمُ  
 بسيئة فَتَكْتَبَ عليه ، ولو أن رجلا بَعَدَنَ أبين هَمَّ أن يقتل رجلا  
 بهذا البيت لأذاقه الله من العذاب الأليم .<sup>(١)</sup>

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : الإلحاد في الحرم  
 شتم الخادم فما فوق <sup>(٢)</sup> ~~فألم~~ .

ومن هم أن يعمل سيئة في مكة إذاقه الله العذاب الأليم  
 بسبب همه بذلك وإن لم يفعلها بخلاف غير الحرم المكي من  
 البقاع فلا يعاقب فيه بهم .<sup>(٣)</sup>

وعلى هذا المعنى تكون الآية الكريمة مخصمة لعموم قوله  
 صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل ، قال : أن  
 الله كتب الحسنات والسيئات فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها  
 الله له عنده حسنة كاملة فإن هو هم بها فعملها كتبها الله  
 له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، ومن  
 هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فإن  
 هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة .<sup>(٤)</sup>

وأيضا لا يعارض قوله صلى الله عليه وسلم : " أن الله  
 تعالى تجاوز لأمتي عما حَدَّثْتُ به أنفسها ما لم تتكلم به أو  
 تعمل به " فهذا عام والآية خاصة بمكة المكرمة .<sup>(٥)</sup>

قال الشيخ الشنقيطي : ويحتمل أن يكون معنى الإرادة في<sup>(٦)</sup>

- 
- (١) تفسير ابن جرير ١٤١/١٦ .  
 (٢) الأزرقي ١٣٧/٢ .  
 (٣) تفسير ابن كثير ٢١٥/٣ .  
 (٤) صحيح البخاري ٢٢٣/١١ مع الفتح ، كتاب الرقاق .  
 (٥) صحيح البخاري مع الفتح ٥٤١/١١ ، صحيح مسلم ١١٦/١ مع  
 النووي .  
 (٦) الشنقيطي : محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد  
 القادر الجكني الشنقيطي ، مفسر مدرّس من علماء شنقيط  
 (موريتانيا) ، ولد سنة ١٣٢٥هـ ، ومات سنة ١٣٩٣هـ  
 بمكة .  
 انظر : الاعلام ٤٥/٦ .

قوله {ومن يرد فيه بالحاد} العزم المصمم على ارتكاب الذنب فيه ، والعزم المصمم على الذنب ذنب يُعاقب عليه في جميع بقاع الله مكة وغيرها .

والدليل على أن ارادة الذنب اذا كانت عزمًا مصممًا عليه انها كارتكابه : حديث أبي بكر الثابت في الصحيح <sup>(١)</sup> اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار ، قالوا : يارسول الله ، قد عرفنا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال : انه كان حريماً على قتل صاحبه .

فقولهم : ما بال المقتول سؤال عن تشخيص عين الذنب الذى دخل بسببه النار مع انه لم يفعل القتل ، فبين النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : انه كان حريماً على قتل صاحبه أى أن ذنبه الذى أدخله النار هو عزمه المصمم ، وحرمة على قتل صاحبه المسلم <sup>(٢)</sup> .

والذى يترجح أن المراد بالارادة فى الآية هو الهم فقط ويؤيد هذا ما رواه الفاكهى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه يا اهل مكة ، الله الله فى حرم الله . ان هذا البيت كان وليه ناس قبلكم فعموا ربهم واستحلوا حرمة فاهلكهم ، ثم ذنوب <sup>(٣)</sup> وليه آخرون فعموا ربهم واستحلوا حرمة فاهلكهم <sup>(٤)</sup> عشر ركبة أحب الى من أن اميب بها ذنبا واحدا .

- 
- (١) رواه مسلم ١٧٤/١١ كتاب القسامة مع شرح النووى .  
 (٢) أضواء البيان للشنقيطى ٦٠/٥ .  
 (٣) ركبة : هو موضع بالحجاز بين عمرة وذات عرق . اهـ النهاية (ركب) ، وقال ياقوت الحموى : ركبة بضم أوله وسكون ثانيه وباء موحدة بلفظ الركبة التى فى الرجل من البعير وغيره هى بين مكة والطائف . اهـ معجم البلدان ٦٣/٣ (ركب) .  
 (٤) أخبار مكة ٢٦٦/٢ ، وقال محققه : اسناده صحيح ، وذكره الهندى فى الكنز ٩٦/١٤ .

وعن سعيد بن المسيَّب<sup>(١)</sup> : عليك بالعزلة ، فانها عبادة ،  
وعليك بالحرم ، فان كانت حنة<sup>لانت</sup> في الحرم وان كانت سيئة  
كانت في الحل ، فانه بلغنى ان اهل مكة ، او قال<sup>بناكن</sup> مكة  
لن يهلكوا حتى يكون الحرم عندهم بمنزلة الحل .<sup>(٢)</sup>  
ويكون هذا التخصيص لشدة التغليظ وعظم الاشم في

المخالفة في الحرم المكى . قال القرطبى :

فيما تقدم من نصوص الكتاب والاشار ما يدل على ان  
السيئات في حرم الله تعالى شفاع لان ارتكاب المعاصي في  
اقدس البقاع اغلظ واعظم حرمة ، فتنهض سببا لغلظ الموجب  
وهو العقاب .<sup>(٣)</sup>

ثم اجمع الفقهاء على ان الوعيد في الالحاد مراد به من  
الحد في الحرم كله وانه غير مخصوص به المسجد وفى ذلك دليل  
على ان قوله تعالى : {والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس  
سواء العاكف فيه والباد} قد اريد به الحرم لان قوله تعالى  
{ومن يرد فيه بالحاد} هذه "الهاء" كناية عن الحرم وليس  
للحرم ذكر متقدم الا قوله تعالى : {والمسجد الحرام} . فثبت<sup>(٤)</sup>  
ان المراد بالمسجد هنا الحرم كله .

- 
- (١) سعيد بن المسيَّب بن حزن بن ابي وهب بن عمرو بن مخزوم  
القرشى ، المخزومى ، روى عن ابي بكر مرسلًا وعن عمر  
وعثمان وعلى وغيره ، عالم اهل المدينة ، كان افقه  
التابعين واحد العلماء الاشبات ، مات سنة ٩٤هـ .  
انظر : تقريب التهذيب ١/٣٠٦ ، الكاشف ١/٢٩٦ .
- (٢) اخبار مكة للفاكهى ٢/٢٦٩ ، وقال محققه : اسناده حسن  
وقال : الوليد بن المغيرة المكى مقبول ، التقريب  
٢/٣٣٦ .
- (٣) تفسير القرطبى ١٢/٣٤ ، فتح القدير ٣/١٧٩ بتمرف .
- (٤) احكام القرآن للجصاص ٥/٦٣ ، تفسير القرطبى ١٢/٣٤ ،  
التفسير الكبير ٢٣/٢٥ ، روح المعانى ١٧/١٣٨ .
- (٥) احكام القرآن للجصاص ٥/٦٣ .

### الفصل الثالث

#### حاضرو المسجد الحرام

#### وحكم ميقات احرامهم بالحج والعمرة

وفيه مبحثان :

- المبحث الاول : من هم حاضرو المسجد الحرام .
- المبحث الثانى : ميقات احرامهم بالحج والعمرة .

### الفصل الثالث

#### حاضرو المسجد الحرام

#### وحكم ميقات احرامهم بالحج والعمرة

وفيه مبحثان :

#### المبحث الاول : من هم حاضرو المسجد الحرام ؟

لقد اختلف العلماء فى تعريفاتهم لحاضرى المسجد الحرام على اربعة مذاهب :

المذهب الاول : قالوا : هم اهل مكة واهل ذى طوى ،  
(١)  
وذهب اليه المالكية ، والحسن وطاوس ونافع وعبد الرحمن  
(٢)  
(٣) (٤)  
الاعرج .

استدلوا من المعقول : بما قال مالك : فلو اهل منى  
احرموا بالعمرة من حيث يجوز لهم ، ثم اقاموا بمكة حتى  
حجوا كانوا متمتعين ، الا ان طاوسا قال : اذا اعتمر المكى  
(٥)  
من احد المواقيت ، ثم حج من عامه فعليه ما على المتمتع .

٥١/٤

- (١) ذى طوى : موضع عند مكة ، معجم البلدان (طوى) ٨ ، وفى النهاية : طوى : بضم الطاء وفتح الواو المخففة : موضع عند باب مكة ، يستحب لمن دخل مكة أن يغتسل به (طوى) ١٤٧/٣ .
- (٢) قلت : هو الآن فى وسط مكة امام مستشفى الولادة بحى جرول .
- (٣) المدونة الكبرى للامام مالك ٣٧٢/١ ، تفسير القرطبي ٤٠٤/٢ .
- (٤) عبد الرحمن الاعرج : ابو داود عبد الرحمن بن هرمز الميمنى الاعرج مولى محمد بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، ثقة ثبت عالم ، مات سنة ١١٧هـ .
- (٥) انظر : سير الاعلام ٦٩/٥ ، تقريب التهذيب ٥٠١/١ .
- (٤) احكام القرآن للجصاص ٢٦٠/١ .
- (٥) احكام القرآن للجصاص ٢٦٠/١ .

المذهب الثاني : قالوا حاضروا المسجد الحرام أهل المواقيت ، وهى ذى الحليفة والجحفة وقرن المنازل ويللم وذات عرق ، فكل من كان من أهل موضع من هذه المواضع ، أو من أهل ماوراءها الى مكة فهو من حاضرى المسجد الحرام .  
(١) (٢)  
واليه ذهب الحنفية وعطاء ومكحول .

استدلوا من المنقول والمعقول :

دليلهم من المنقول : هو قوله تعالى : {إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ} .  
(٣)

والذين عاهدوا عند المسجد الحرام انما هم بنو مدلج وبنو الدئل وكانت منازلهم خارج مكة وليس المقصود فى الآية أهل مكة ذلك لانهم كانوا قد أسلموا حين فتحت مكة والآية نزلت بعد الفتح فى حجة<sup>أهل</sup> أبى بكر .  
فدللت الآية على أن<sup>أهل</sup> الحرم وماقرب منه هم حاضروا المسجد الحرام .  
(٤)

دليلهم من المعقول :

انه لما كان أهل المواقيت فمن دونها الى مكة لهم ان يدخلوها بغير احرام وجب ان يكونوا بمنزلة أهل مكة ، الا ترى ان من خرج من مكة مالم يجاوز الميقات فله الرجوع ودخلها بغير احرام ، وكان تصرفهم فى الميقات فما دونه بمنزلة تصرفهم فى مكة ، فوجب ان يكونوا بمنزلة أهل مكة  
(٥)  
فى حكم المتعة .

- 
- (١) مكحول : الشامى أبو عبد الله الفقيه الدمشقى ، تابعى ثقة ، مات سنة ١١٨ هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ٢٨٩/١٠ .  
(٢) روح المعانى ٨٤/٢ ، أحكام القرآن للجصاص ٢٦٠/١ .  
(٣) سورة التوبة : ٧ .  
(٤) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٢٦٠/١ .  
(٥) المرجع نفسه .

المذهب الثالث : قالوا : هم الذين يكونون على أقل من

مسافة القصر من مكة ، فان كانوا على مسافة القصر فليسوا  
(١)  
من الحاضرين . واليه ذهب الشافعية .

استدلوا بالمعقول :

من وجهين :

الاول : الحاضر ضد المسافر ، وكل من لم يكن مسافرا

كان حاضرا ، ولما كان حكم السفر انما ثبت في مسافة القصر  
فكل من كان دون مسافة القصر لم يكن مسافرا وكان حاضرا .

الثاني : ان العرب تسمى أهل القرى حاضرة وحاضرين ،

وأهل البر : بادية وبادين ومشهور كلام الناس أهل البدو  
(٢) (٣)  
والحضر يراد بهما أهل الوبر والمدن .

المذهب الرابع : قالوا : حاضرو المسجد الحرام هم أهل

الحرم . و إليه ذهب ابن عباس ومجاهد و ابن حزم الظاهري (٤)  
وقد علل ابن حزم ذلك بالأسباب الآتية .

ان المراد بقوله تعالى : {حاضري المسجد الحرام}

لا تخلو من أحد ثلاثة وجوه :

الوجه الاول : اما أن يكون الله تعالى أراد الكعبة

فقط أو ما أحاطت به جدران المسجد فقط ، أو أراد الحرم  
كله .

- 
- (١) التفسير الكبير ١٥٩/٥ .  
(٢) أهل الوبر والمدن : الوبر للبعير كالصوف للغنم  
المصباح المنير (وبر) .  
والمدن جمع مدنة مثل قصب وقصبة وهو الطين اللزج  
المتماسك .  
والعرب تسمى القرية مدنة لأن بنيانها غالبا من المدن  
المصباح (مدن) . والمراد بأهل الوبر والمدن أي أهل  
البادية والحاضرة . المعجم الوسيط (مدن) .  
(٣) التفسير الكبير ١٥٩/٥ .  
(٤) أحكام القرآن للجصاص ٢٦٠/١ .  
(٥) المحلى ١٩٧/٧ .

فَبَطُلَ أن يكون أراد الكعبة فقط لانه لو كان ذلك لكان لايسقط الهدى الا عن اهله فى الكعبة وهذا معدوم .  
وبطل أن يكون عز وجل أراد ما احاطت به جدران المسجد الحرام فقط لأن المسجد الحرام قد زيد فيه مرة بعد مرة فكان يكون هذا الحكم ينتقل ولايثبت .

فصح أن الحرم مسجد لانه من الأرض فهو كله مسجد حرام فهو المسجد الحرام ، والحاضرون هم القاطنون غير الخارجين .  
الوجه الثانى : لاختلاف بين أحد من الامة فى انه لو زيد فى المسجد حتى يعم به جميع الحرم يسمى مسجدا حراما ، وأنه لو زيد فيه فى الحل لم يسم ما زيد فيه مسجدا حراما .<sup>(١)</sup>

الوجه الثالث : أن الله تعالى يقول : {إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا} فلم يختلفوا فى انه تعالى أراد الحرم كله ، فلايجوز تخصيص ذلك بالدعوى فصح أن الحرم مسجد لانه من الأرض فهو كله مسجد حرام فهو المسجد الحرام بلاشك ، والحاضرون هم القاطنون غير الخارجين فصح أن من كان أهله حاضري المسجد الحرام هم من كان أهله قاطنين الحرم .<sup>(٣)</sup>

#### الترجيح :

الراجع فى نظرى والله أعلم هو ماذهب اليه أصحاب المذهب الرابع لقوة ما استدلوا به وللتعليل الذى ذكروه .  
وأما ماذهب اليه أصحاب المذهب الأول بتخصيص مكة دون سائر

(١) المحلى ٢٠١/٧ .

(٢) سورة التوبة ٢٨ .

(٣) المحلى ٢٠١/٧ .

(١)

الحرم وتخصيص ذى طوى فلا دليل عليه .

وأما قول المذهب الثانى بأن أهل المواقيت فما وراءها إلى مكة هم حاضروا المسجد الحرام لأن لهم الرجوع ودخولها بغير احرام مثل أهل مكة ، فهذا تحديد غير ثابت ولا دليل عليه حيث قد ثبت بالتحقيق أنه يجوز لكل من لم يُردُّ نسكا أن يدخل مكة بغير احرام ، سواء أكان آفاقيا أو من أهل الحل أو من أهل الحرم .

وأما استدلالهم بقوله تعالى : {إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام} حيث أن الآية نزلت فى بنى مدلج وبنى الدئل وكانت منازلهم خارج مكة وعلى قرب منه ، فلا دليل عليه لأنه يجوز أن يكون المعنى : إلا الذين عاهدتهم داخل المسجد الحرام .

وأما قول المذهب الثالث أن حاضرى المسجد الحرام هم الذين يكونون على أقل من مسافة القصر من مكة . فإنهم بنوا قولهم هذا على قولهم فيما تُقَصِّرُ فيه الصلاة <sup>نقول:</sup> ٨ فأنتم تقولون لايجوز التيمم للحاضر المقيم أصلا ويجوز لمن كان على ميل ونحوه من منزله ، فهلا جعلتم حاضرى المسجد الحرام قياسا على (٢) من يجوز له التيمم ؟

(١) المحلى ١٩٨/٧-١٩٩ .

(٢) المرجع نفسه .

## المبحث الثانى : ميقات احرامهم بالحج والعمرة

(١) اتفق العلماء على أن حاضرى المسجد الحرام يُهْلُونَ للحج من أى موضع من الحرم نفسه ، ثم اختلفوا فى موضع مهل حاضرى المسجد الحرام لمن قصد العمرة منهم على قولين :

الاول : الحل ، فعليهم الخروج الى الحل سواء كانوا مكيين او مقيمين بها . وبه قال الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة وابن حزم الظاهرى .

واستدلوا بما يلى :

(١) ماروى عن ابن عباس قال : " ان النبى صلى الله عليه وسلم وَقَّتْ لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الشام الجحفة ، ولاهل نجد قرن المنازل ، ولاهل اليمن يلملم ، من لهن ولمن اتى عليهن من غيرهن ممن اراد الحج والعمرة ، ومن كان دون ذلك فمن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة " .

وجه الدلالة : فى قول النبى صلى الله عليه وسلم : "حتى اهل مكة يهلون منها" يعنى مكة .

(٢) ماروى عن عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما (٤) " ان النبى صلى الله عليه وسلم أمره أن

- (١) بدائع الصنائع ج ١/ ١٦٦ ، حاشية العروى ج ١/ ٤٥٧ ، المجموع شرح  
ألهذب ج ٧/ ١٧٥ ، المغنى ج ٣/ ٢١٣ ، المحلى ج ٧/ ٦٤ .
- (٢) صحيح البخارى مع فتح البارى ، كتاب الحج ، باب مهل  
اهل مكة للحج والعمرة ج ٣/ ٣٨٤ .
- (٣) المغنى ج ٣/ ٢١٣ .
- (٤) عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق شقيق أم المؤمنين عائشة ، حضر بدرا مع المشركين ، ثم انه أسلم وهاجر قبيل الفتح ، توفى سنة ٥٣ هـ ودُفِنَ بمكة .  
انظر : الاستيعاب ج ٢/ ٣٩٩ مع الاصابة .

(١) يُرَدِّفُ عَائِشَةَ وَيُعَمِّرُهَا مِنَ التَّنْعِيمِ . (٢)

وجه الدلالة : انه اعمر عائشة من التنعيم وهو من الحل وانما لزم الاحرام من الحل ليجمع فى النسك بين الحل والحرم فانه لو احرم من الحرم لَمَّا جَمَعَ بينهما فيه لان افعال العمرة كلها فى الحرم بخلاف الحج فانه يفتقر الى الخروج الى عرفة فيجتمع له الحل والحرم والعمرة بخلاف ذلك .  
(٣)  
دليلهم الاجماع :

وقالوا : لا يعلم عن احد انه جعل مكة ميقاتا للعمرة فى حق المكى ، بل عليه ان يخرج من الحرم الى ادى الحل . يدل عليه امره صلى الله عليه وسلم عائشة ان تخرج الى التنعيم ثم فعل من جاور بمكة من الصحابة ، ثم فتابع التابعين وتابعيهم الى اليوم (٤)

القول الثانى : يحرم حاضرو المسجد الحرام من الموضع الذى هم فيه من حل او حرم . وبه قال الامام البخارى وابن تيمية . (٦) (٧)

- 
- (١) الرَّدْفُ : ماتبع الشيء ، وكل شيء تبع شيئا ، وردف الرجل واردفه : ركب خلفه .  
لسان العرب (ردف) ١١٤/٩ - ١١٥ .  
(٢) صحيح البخارى مع فتح البارى ، كتاب العمرة ، باب عمرة التنعيم ٦٠٦/٣ .  
(٣) المغنى ٢١٣/٣ .  
(٤) القرى لقاصد ام القرى ص ٩٩ .  
(٥) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ، كتاب الحج ، باب مهل اهل مكة للحج والعمرة ٣٨٤/٣ .  
(٦) ابن تيمية : احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية ، الحرانى ، الحنبلى ، شيخ الاسلام (تقى الدين ابو العباس) ، محدث ، حافظ ، مفسر ، فقيه ، امام الائمة المجتهد المطلق ، ولد سنة ٦٦١هـ ، ومات سنة ٧٢٨هـ .  
انظر : البدر الطالع ٦٣/١ وما بعدها ، معجم المؤلفين ٢٦١/١ .  
(٧) مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٥٢/٢٦ - ٢٦٣ .

استدلوا من السنة :

بحديث ابن عباس السابق "أن النبي صلى الله عليه وسلم  
وقت لأهل المدينة ... الخ" .

وجه الدلالة : فى قوله صلى الله عليه وسلم : "هن لهن  
ولمن أتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة ، ومن كان  
دون ذلك فمن حيث أنشأ ، حتى أهل مكة من مكة" . فدل الحديث  
أن من كان دون الميقات وأراد الحج والعمرة فمن حيث أنشأ  
حتى أهل مكة من مكة ولم يفرق بين الحج والعمرة لأهل مكة .  
ولهذا المعنى بوب الامام البخارى فقال : "باب مهل أهل  
مكة للحج والعمرة" فجمع بين الحج والعمرة مشيراً الى أن  
ميقاتهما واحد لأهل مكة <sup>(١)</sup> .

ومن حيث المعقول فقد قال ابن تيمية رحمه الله معللاً  
عدم الاحتياج الى الخروج الى الحل لقاصد العمرة من حافرى  
المسجد الحرام : أما العمرة فان جماعها الطواف بالبيت ،  
وبين الصفا والمروة ، وذلك من نفس الحرم ، وهو فى الحرم  
دائماً . والطواف بين الصفا والمروة تابع العمرة ، ولهذا  
لايفعل الا بعد الطواف ، ولايتكرر فعله فى حج ولاعمرة .  
فالمقصود الاكبر من العمرة هو الطواف وذلك يمكن لأهل مكة  
بلاخروج من الحرم ، فلاحاجة الى الخروج منه ، ولأن الطواف  
والعكوف هو المقصود بالقادم الى مكة ، وأهل مكة متمكنون  
من ذلك ، ومن كان متمكناً من المقصود بلاوسيلة لم يؤمر أن  
يترك المقصود ، ويشغل بالوسيلة <sup>(٢)</sup> .

(١) فقه البخارى فى الحج ١٧٠/١ .  
(٢) مجموع الفتاوى ٢٦١/٦ - ٢٦٢ .

الترجيح :

الراجع فى هذه المسألة هو ماذهب اليه الامام البخارى وابن تيمية ومن وافقهما من أن حاضرى المسجد الحرام يهلون من الحرم للعمرة وذلك للأسباب الآتية :

(١) لفظ حديث ابن عباس يدل على ماذهبوا اليه صريحا ولايحتمل التأويل .

(٢) ما استدل به المخالفون من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر حيث أمره الرسول صلى الله عليه وسلم بإعمار عائشة رضى الله عنها من التنعيم لاحجة فيه لأن عائشة رضى الله عنها لم تكن من حاضرى المسجد الحرام ، والخروج الى الحل للعمرة يجب على أهل الحل بالاتفاق ، فهذا الاستدلال فى غير محل النزاع .

(٣) القول بأنه يلزم حاضرى المسجد الحرام اذا ارادوا العمرة الاحرام من الحل ليجمع فى النسك بين الحل والحرم مردود لانه مبنى على قياس العمرة على الحج وهو قياس مع الفارق فلا يصح . ثم ان القاعدة المعتبرة عند الأصوليين فى مثل هذه المسألة أنه لاقياس فى العبادات فلايجوز قياس العمرة على الحج وفقا لهذه القاعدة .

(٤) والدعوى بأنه لايعلم أحد جعل مكة ميقاتا للعمرة فى حق المكى فان من علم حجة على من لم يعلم . وقد ثبت عن الامام البخارى الفقيه المجتهد وعن المحقق شيخ الاسلام ابن تيمية أنهما قالا به ، واما دعوى الاجماع على وجوب خروج حاضرى الحرم الى الحل بفعل الصحابة والتابعين وتابعيهم الى اليوم فيحتاج الى دليل ، والله أعلم .

#### الفصل الرابع

### حصر اجزاء الدماء المتعلقة بالنفسك في البلد الحرام

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : دم الجزاء (لترك واجب أو ارتكاب

محظور) في الحج والعمرة .

المبحث الثاني : دم الشكر (دم التمتع والقران في

الحج) .

المبحث الثالث : دم الاحمار والفوات .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : دم الاحمار .

المطلب الثاني : دم الفوات .

المبحث الرابع : موضع اجزاء البدل عن الدماء

(الاطعام والميام) .

المبحث الخامس : حكم اخراج لحوم الهدى خارج

البلد الحرام .

الفصل الرابعحصر اجزاء الدماء المتعلقة بالنسك في البلد الحرام

قد يرتكب المحرم بحج أو عمرة محظورا من محظورات الاحرام او يترك واجبا من واجبات النسك مما يُلْزَمُهُ دما او قد يكون سبب الدم النسك نفسه كما هو الحال في التمتع والقران فانهما سبب للزوم المتمتع او القارن الدم ، وكذلك فان الاحمار والفوات سببان للزوم الدم .

فهل يتعين - لكى يكون هذا الدم مجزئا - أن يكون محله البلد الحرام دون غيره من البلاد أم لافرق في ذلك بين البلد الحرام وغيره ؟ وعلى القول بعدم الاجزاء فيما سوى البلد الحرام فهل يجوز اخراج لحوم الهدى خارج الحرم أم لا ؟<sup>(١)</sup>  
هذه أسئلة يَنْبَنَى عليها خمسة مباحث :

---

(١) الهدى : ما يهدى الى الحرم من النعم - يشقل ويخفف -  
الواجدة هدية - بالتثقل والتخفيف أيضا - وقيل  
المثقل جمع المخفف ، المصباح (هدى) .

المبحث الأول : دم الجزاء (لارتكاب محظور أو ترك واجب من واجبات الحج أو العمرة)

قبل الشروع فى بيان حكم المكان الذى يجزى فيه ذبح الهدى يُسْتَحْسَنُ أن نذكر أمثلة - فى حدود ما يتطلبه البحث - لمحظورات الاحرام ولترك واجب من واجبات الحج والعمرة باجمال .

أولا : ارتكاب محظور من محظورات الاحرام .

المحظور لغة : من حَظَرَ الشيء ، وعليه : منعه وحَجَرَه والمحظور خلاف المباح لانه ممنوع منه أى : <sup>(١)</sup> المَحْرُوم .  
وامطلاحا : المحظور هو امر يحرم على المحرم فعله لسبب <sup>(٢)</sup> الاحرام فى حجة أو عمرة .  
وارتكاب محظور من محظورات الاحرام يترتب عليه جزاء دم واحد أو أكثر ، أو قيمة ، أو صدقة عند الفقهاء على النحو <sup>(٣)</sup> التالى :

(١) الجماع ومقدماته التى فيها استمتاع بالنساء .  
أما الجماع فيترتب عليه فساد الحج اتفاقا ، وكذا الانزال عند المالكية ويلزم منه القضاء اتفاقا ، وَدَبْحٌ بَدَنَةٍ عند الشافعية والحنابلة ، وهدى عند المالكية ، وبدنة عند

(١) المفرب فى ترتيب المَعْرَبِ للمطرزى ٢١٢/١ ، ترتيب القاموس المحيط ٦٦٨/١ .  
(٢) أحكام الحج والعمرة فى الفقه الاسلامى لآبى سريخ محمد عبد الهادى ص ٧٤ .  
(٣) بدائع المنافع ١٨٣/٢ - ٢١٠ ، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير لشمس الدين الدسوقي ٥٤/٢ ، حاشية ابن حجر الهيثمى على شرح الايضاح ص ٥٢٩ ، كشاف القناع ٥١٧-٤٩١/٢ .

الحنفية قبل الوقوف وبعده شاة ، ولا شيء عند الشافعية على من باشر أى مقدمات الجماع ناسيا ، ولا على المجامع النساء والجاهل بالتحريم والمرأة المَكْرَهَة ، ولا يفسد الحج أيضا بذلك عندهم .

(٢) ازالة الشعر من الجسم بأى نوع فى أى موضع فيه الفدية ذبح شاة بحلق ربع الرأس عند الحنفية ، والا فعليه المدقة . الفدية ذبح شاة بازالة مايزيد عن عشر شعرات عند المالكية والا فعليه حفنة من طعام .

الفدية ذبح شاة بازالة ثلاث شعرات فأكثر عند الشافعية والحنابلة ، والا فعليه اطعام مسكين عند الحنابلة ، ومد لشعرة ومدان لشعرتين عند الشافعية .

(٣) تقليم الاظافر : ويترتب على ذلك الفدية وهى ذبح شاة بتقليم اظفار يد أو رجل عند الحنفية ، الفدية ذبح شاة بتقليم ثلاث اظافر فأكثر عند الشافعية والحنابلة والا فعليه اطعام مسكين عند الحنابلة ، ومد لظفر ومدان لظفرين عند الشافعية .

(٤) لبس الرجل المَخِيْط من الثياب وستر الرأس بلاعذر : فيه الفدية ذبح شاة باتفاق .

(٥) تغطية رأس الرجل ووجه المرأة : فيه الفدية ذبح شاة باتفاق .

(٦) استعمال الطيب مطلقا : فيه الفدية ذبح شاة أيضا باتفاق .

(٧) ميد الحيوان : فيه جزاء عند الجمهور بالمثل أو التَّمَدُّقُ بقيمته طعاما ، أو الصيام عن كل مد يوما .

جزاء بالقيمة عند أبى حنيفة ، ويخير فيها بين شراء هدى وذبحه أو التصدق بطعام لكل مسكين نصف صاع من حنطة ، أو صوم عن كل نصف صاع .

(٨) قطع نبات حرم مكة أو شجره : لجزاء فيه عند المالكية وفيه قيمة عند أبى حنيفة شاة أو بقرة عند الشافعية والحنابلة بحسب كون الشجرة صغيرة أو كبيرة ، وأما النبات ففيه القيمة .

ثانيا : ترك واجب من واجبات الحج أو العمرة .

ترك واجب من واجبات الحج أو العمرة يترتب عليه جزاء من دم أو صدقة أو دون ذلك ، وبيان ذلك مجملا عند الفقهاء (١) في حدود ما يَطلبُ البحث على النحو التالي :

(١) الوقوف بالمزدلفة : واجب باتفاق ، فمن تركه لزمه دم والمبيت بها واجب عند الحنابلة وسنة عند الحنفية والمالكية . .

(٢) رمى الجمار فى منى وحكم المبيت فيها : رمى الجمار واجب اتفاقا ، فان تأخر عن وقته أو فات وجب دم .  
(٢)  
وقال الحنفية : اذا ترك من جمار يوم النحر حصاة أو حصاتين أو ثلاثا الى الغد ، فانه يرمى ما ترك أو يتصدق لكل حصاه نصف صاع من حنطة ، فلو ترك الرمي كله الى الغد أو الى آخر أيام الرمي فعليه دم واحد .

---

(١) بدائع المنائع ١٨٣/٢ ، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٥٤/٢ ، حاشية ابن حجر الهيثمي على الايضاح ص ٥٢٩ ، كشاف القناع ٤٩١/٢-٥١٧ ، المغنى شرح الكبير ٤٥٥/٣ .

(٢) بدائع المنائع ١٣٨/٢ .

(١) وقال المالكية : اذا آخر رمى حصاة فأكثر من الجمار لليل أو ليوم بعده ، وجب عليه دم .

(٢) وقال الشافعية والحنابلة : اذا آخر رمى يوم الى ما بعده ، أو آخر الرمي كله الى آخر أيام التشريق لا يلزمه شيء فان ترك الرمي أو خالف ترتيب الجمرات وجب دم .

(٣) المبيت بمنى : ذهب الجمهور الى أن المبيت بمنى واجب فمن تركه كان عليه دم خلافا للحنفية فذهبوا الى أن المبيت بمنى سنة .

(٤) الحلق أو التقصير : ذهب الجمهور الى أن الحلق أو التقصير واجب خلافا للشافعية أن الحلق أو التقصير عندهم ركن في الحج والعمرة على المشهور .

(٥) قال الحنفية : فلو آخر الحلق عن أيام النحر أو حلق خارج الحرم فيجب عليه دم .

(٦) وقال المالكية : لو آخر الحلق ولو سهوا حتى رجع الى بلده ولو قرب فعليه دم . أما لو آخر عن أيام الرمي الثلاثة بعد يوم النحر فلا دم عليه فان حلق بمكة أيام التشريق ، أو بعدها أو حلق في الحل في أيام منى ، فلا شيء عليه .

- 
- (١) حاشية الدسوقي ٥٧/٢ .  
 (٢) المغنى والشرح الكبير ٤٥٥/٣ ، الايضاح ص ٥٢٩ .  
 (٣) بدائع الصنائع ١٣٣/٢-١٤٢ ، حاشية الدسوقي ٤٤/٢-٤٩ ، حاشية ابن حجر الهيتمي على شرح الايضاح ص ٥٢٧ ، كشف القناع ٦٠٥/٢-٦٠٧ .  
 (٤) المراجع السابقة .  
 (٥) المذهب ٢٣٩/١ فصل وأركان الحج أربعة ، المجموع ٢٦٥/٨ كتاب الحج ، قال أصحابنا : أعمال الحج ثلاثة أقسام : أركان وواجبات وسنن ، أما الأركان فخمسة ، منهاج الطالبين مع مغنى المحتاج ٥١٣/١ .  
 (٦) بدائع الصنائع ١٤٢/٢ .  
 (٧) حاشية الدسوقي ٤٢/٢ .

هل يتعين أن يكون موضع الدم الذى يكون سببه ارتكاب محظور أو ترك واجب البلد الحرام ؟

اتفق الفقهاء على أن موضع دم الصيد يجب أن يكون الحرم لصريح لفظ قوله تعالى : {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَّداً فِجْزاً مِّثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكَمْ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْياً بَالِغَ الْكَعْبَةِ } (١) .

ثم اختلفوا فى حكم غيره من الدماء هل يتعين كون موضعها البلد الحرام أم لا ؟ فى غير الصيد من ارتكاب المحظور أو ترك الواجب الى مذهبين :

المذهب الأول : ماذهب اليه الحنفية والحنابلة والشافعية فى قول أنه لايجزى ذبح الفدية عن دم المحظور وترك الواجب الا فى البلد الحرام . وهو قول عند (٢) الشافعية .

المذهب الثانى : ماذهب اليه المالكية وهو القول (٣) الثانى عند الشافعية حيث قالوا : يجزى ذبح الفدية فى أى مكان شاء ووافقهم ابن حزم .

دليل المذهب الأول :

استدلوا من الكتاب والسنة والمعقول :

- 
- (١) سورة المائدة : ٩٥  
 (٢) شرح فتح القدير على الهداية ١٦٣/٣ ، البناية فى شرح الهداية ٦٨٩/٣ ، بدائع الصنائع ٢٢٥/٢ ، المغنى ٥٦٩/٣ المجموع شرح المذهب ٤١١/٧-٤١٣ ، روضة الطالبين ١٨٧/٣ نهاية المحتاج ٣٦٥/٣ .  
 (٣) حاشية العدوى ٤٨٨/١ ، المدونة ٣٨٧/١ ، المنتقى شرح الموطأ ٢٥٩/٢ ، المجموع شرح المذهب ٤١١/٧-٤١٣ ، روضة الطالبين ١٨٧/٣ ، المحلى ٣٦٠،٣١٩/٧ ، المغنى لابن قدامة .

دليلهم من الكتاب :

- (١) قوله تعالى : {وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ} (١)  
وقوله تعالى : {ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ} (٢).

وجه الدلالة : ان الهدى اسم لما يهدى الى مكان فاضافة  
شابثة فى مفهومه وهو الحرم . ولما اتفقوا فى جزاء الصيد (٣)  
ان محله الحرم وانه لايجزى فى غيره وجب ان يكون كذلك حكم  
كل دم تعلق وجوبه بالاحرام . والمعنى الجامع بينهما تعلق (٤)  
وجوبها بالاحرام .

- (٢) قوله تعالى : {هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ} (٥).

وجه الدلالة : الآية نزلت فى جزاء الصيد فكان اصلا فى  
كل دم فجعل بلوغ الكعبة من صفات الهدى فلايجوز شئ منه دون (٦)  
وجوده فيه .

ودليلهم من السنة :

- قوله صلى الله عليه وسلم : "كل عرفة موقف وكل منى  
منحر ، وكل المزدلفة موقف ، وكل فجاج مكة طريق ومنحر" (٧).

وجه الدلالة : مكة كلها منحر والحديث لم يذكر غيرها .

استدلوا من المعقول بما يلى :

- (١) ان الاراقة لم تعرف قربه الا فى زمان كالاضحية او مكان  
كجميع الهدايا ، وهذا الدم لا يختص بزمان فتعين

---

(١) سورة البقرة : ١٩٦  
(٢) سورة الحج : ٣٣  
(٣) فتح القدير ١٦٣/٣ .  
(٤) احكام القرآن للجصاص ٣٤١/١ .  
(٥) سورة المائدة : ٩٥  
(٦) احكام القرآن للجصاص ٣٤١/١ .  
(٧) سنن أبى داود ١٩٣/٢ ، عن جابر بن عبد الله ، أحمد  
٣٢٦/٣ ، وصححه السيوطى فى الجامع الصغير فيض القدير  
شرح الجامع الصغير للمناوى ٢٧/٥ ، وصححه الألبانى  
أيضا فى صحيح الجامع ٨٣٤/٢ .

(١)

اختصاصه بمكان وهو الحرم .

(٢) ولما اتفقوا فى جزاء الصيد أن محله الحرم وأنه

لايجزىء فى غيره وجب أن يكون كذلك حكم كل دم تعلق

(٢)

وجوبه بالاحرام .

دليل المذهب الثانى :

استدلوا من الكتاب والسنة والأثر والمعقول :

أما الكتاب :

قوله تعالى : {فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ

(٣)

فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ مَدَقَّةٍ أَوْ نَسْكَ{ .

وجه الدلالة : لم يقل فى موضع دون موضع ، فظاهره أنه

حيثما فعل أجزاءه . وقوله تعالى "نسك" هو ما يذبح نسكا ولم

يسمه هديا ، فلا يلزمنا أن نرده قياسا على الهدى ، والهدى

(٤)

لا يكون إلا بمكة .

وأما السنة :

(٥)

عن كعب بن عجرة قال : "وقف على رسول الله صلى الله

عليه وسلم بالحديبية ورأسى يتهافت قملا ، فقال : يؤذيك

(٧)

(٦) هوأمك ؟ قلت : نعم ، قال احلق رأسك" .

(١) البناية شرح الهداية ٦٩٠/٣ .

(٢) الجصاص ٣٤١/١ .

(٣) سورة البقرة : ١٩٦

(٤) تفسير القرطبى ٣٨٦/٢ .

(٥) كعب بن عجرة : الانصارى المدنى أبو محمد ، قال

الواقدى : كان استأخر اسلامه ثم أسلم وشهد المشاهد ،

مات سنة ٥١ هـ .

انظر : الامابة ٢٩٧/٣ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب

٤٣٥/٨ .

(٦) هوأمك : الهامة ماله سم يقتل كالحية والجمع الهوام ،

والمراد القمل على الاستعارة بجامع الأذى ، انظر

الممباح ، مادة (همم) ص ٢٤٥ .

(٧) البخارى مع فتح البارى ١٦/٤ ، مسلم ٦٠/٢ ترقيم محمد

فؤاد عبد الباقي .

وأما الآخر :

(١) فهو ماروى عن أبى أسماء مولى عبد الله بن جعفر أنه  
 كان مع عبد الله بن جعفر فخرج معه من المدينة فمروا على  
 الحسين بن على وهو مريض بالسَّقْيَا ، فأقام عليه عبد الله  
 ابن جعفر حتى إذا خاف الغوات خرج وبعث الى على بن أبى  
 طالب وأسماء بنت عميس وهما بالمدينة فَقَدِمَا عليه ثم ان  
 حسينا أشار الى رأسه فأمر على برأسه فحلق ثم نَسَكَ عنه  
 بسقيا فنحر عنه بعيرا . (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

قال ابن خزم : انما اتينا بهذا الخبر لما فيه من انه  
 كان معتمرا ، فهذا على والحسين وأسماء رَأَوْا ان يحل من

- 
- (١) أبو أسماء مولى بنى جعفر بن أبى طالب ، روى عن على  
 وعثمان وأبى رافع ، وروى عنه يعقوب بن خالد بن  
 المسيب المخزومي وزيد بن الحبان ، قال الحاكم أبو  
 أحمد : حديثه فى أهل الحجاز ، وذكره ابن حبان فى  
 شقات التابعين .  
 انظر : الشقات لابن حبان ٥٧٥/٥ ، تعجيل المنفعة لابن  
 حجر العسقلانى ص ٣٠٥ .
- (٢) عبد الله بن جعفر بن أبى طالب الهاشمى ، قالوا لما  
 هاجر جعفر بن أبى طالب الى الحبشة حمل امرأته أسماء  
 بنت عميس معه فَوَلَدَتْ له هناك عبد الله ، كان عبد الله  
 ابن جعفر جوادا ، مات سنة ٨٠ هـ .  
 انظر : الاصابة ٢٨٩/٢ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب  
 ١٧٠/٥ .
- (٣) على بن أبى طالب بن عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم  
 أمير المؤمنين ، كُتِبَ له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أبا تراب ، مات سنة ٤٠ هـ وهو ابن ٦٤ سنة .  
 انظر : الاصابة ٥٠٧/٢ وما بعدها مع الاستيعاب ، تهذيب  
 التهذيب ٣٣٤/٧ .
- (٤) أسماء بنت عميس الخثعمية أخت ميمونة بنت الحارث لأمها  
 وكانت أولا تحت جعفر بن أبى طالب .  
 انظر : الاصابة ٢٣١/٤ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب  
 ٣٩٨/١٢ .
- (٥) سقيا : بضم أوله وسكون ثانيه هى قرية جامعة من عمل  
 القَرْع بينهما مما يلى الجحفة تسعة عشر ميلا . معجم  
 البلدان ٢٢٨/٣ (سقى) .
- (٦) موطأ مالك ٣٨٨/١ ، السنن الكبرى للبيهقى ٢١٨/٥ ،  
 المحلى ٣٠٤/٧ .

(١) عمرته ويهدى فى موضعه الذى فيه . وهو قولنا .

وجه الدلالة من السنة والاثار :

(٢) ان كعب بن عجرة ذبح بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم بالحديبية خارج الحرم ، وكذا على رضى الله عنه ولم يُنكر فعله احد من الصحابة ، فيدل على جواز ذبح الهدى خارج الحرم . (٤)

#### مناقشة أدلة المذهب الأول :

انه لم يذكر ان موضع المحل يختص بالحرم ، بل اللفظ عام ، فمتى أحصر المحرم فى أى مكان من الأرض فذلك محله ، يذبح الهدى عنده ، ثم يَحْلِقُ راسه . كما نُوقِشَ استدلالهم بقوله تعالى : {هديا بالغ الكعبة} بانه لايقوم دليلا على مذهبهم لان الآية مختصة بحكم دم قتل الصيد .

واما استدلالهم بالحديث الذى ذكر فيه ان كل منى ومكة منحرف فقد جاء فى بيان الموضع الذى يجزى فيه ذبح دم التمتع والقران على الخصوص ، وليس فيه دليل على حصر الذبح بموضع معين .

#### مناقشة أدلة المذهب الثانى :

فعلى قولهم ان النسك لايسمى هديا فهذا يدل على انه ليس بهدى فعلى هذا يجوز ان يذبحها حيث شاء ، لدلالة فيه ان لايلزم من تسميتها نسكا او نسيكة ان لاتسمى هديا او لاتعطى

(١) المحلى ٣٠٤/٧ .

(٢) المحلى ٣١٩/٧ .

(٣) فتح البارى ١٨/٤ .

(٤) المحلى ٣١٩/٧ .

حكم الهدى ، وقد وقع تسميتها هديا فى حديث حيث قال : " أو  
(١) تهدي شاه " ، وفى رواية مسلم : " وأهد هديا " ، وفى رواية  
(٢) للطبرى : " هل لك هدى ؟ قلت : لا أجد " فظهر أن ذلك من تصرف  
(٣) الرواة .

### الترجيح :

بعد استعراض أدلة المذاهب والمناقشات التى وردت  
عليها يبدو لى أن الراجح - والله أعلم - أن القول بأن  
موضع الدماء التى تجب لارتكاب محظور يجزى خارج الحرم لدلالة  
الآية : { فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَغَدِيَّةٌ مِّنْ  
صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ } (٤) فان اللفظ مطلق لم يقيد فعل امر من  
الأمور الثلاثة من اطعام وصوم ونسك بالحرم .  
وقد قاس الفقهاء وجوب دم بقية محظور الاحرام على هذه  
الآية .

ويؤيد هذا ماورد فى الحديث والاشر السابقين عن كعب بن  
عجرة وعلى بن أبى طالب حيث ذبحا خارج الحرم .  
وكذلك الحكم فى دم ترك الواجب يجزى ذبحه فى أى مكان  
لان حكم وجوب الدم لترك الواجب يستند الى اثر ابن عباس "من  
نسى من نسكه شيئا أو ترك فليهرق دما" (٥) ، ولفظه مطلق لم  
يقيد موضع الذبح بالحرم لقوله تعالى : {هديا بالغ الكعبة}  
كما تقدم . والله أعلم .

(١) البخارى ١٨/٤ مع الفتح .  
(٢) لم أجده فى مسلم .  
(٣) فتح البارى شرح البخارى ١٩/٤ .  
(٤) سورة البقرة : ١٩٦  
(٥) الموطأ ٤١٩/١ ، السنن الكبرى ١٥٢/٥ ، قال الألبانى :  
ثبت موقوفا . ارواء الغليل ٢٩٩/٤ .

قال ابن حزم : ولانعلم لهما من الصحابة رضى الله  
تعالى عنهم مخالفا . ونسك حلق الرأس لا يسمى هديا ، فاذا لم  
يكن فهو جائز فى كل موضع ، اذ لم يوجب كون النسك بمكة  
(١)  
قرآن ولا سنة ولا اجماع .

---

(١) المحلى ٣١٩/٧ .

## المبحث الثانى : دم الشكر (دم التمتع او القران)

التمتع لغة : الانتفاع ، استمتعت بكذا وتمتعت به  
انتفعت ، ومنه مَتْعَةُ الْحَجِّ لأنها انتفاع .<sup>(١)</sup>

وشرعا : الاحرام بالعمرة فى أشهر الحج من الميقات  
وذلك اذا كان مسكنه خارجاً عن الحرم ثم يأتى حتى يصل البيت<sup>(٢)</sup>  
فيطوف لعمرتيه ويسعى ويحلق فى تلك الأشهر بعينها ، ثم يحل  
بمكة ثم ينشئ الحج منها فى ذلك العام بعينه ، وفى تلك  
الأشهر بعينها ، من غير أن ينصرف الى بلده .<sup>(٣)</sup>

ودليل وجوب دم الشكر للتمتع قوله تعالى : {فَمَنْ تَمَتَّعَ  
بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَمِثْلًا  
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ} .<sup>(٤)</sup>

وفى حديث ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال :  
"ومن لم يكن منكم اهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ،  
وليَقَصِّرْ وَلِيَحْلِلْ ، ثم لِيَهْلِكْ بِالْحَجِّ وَلِيُهْدِ ، ومن لم يجد هديا  
فليمم ثلاثة ايام فى الحج وسبعة اذا رجع الى اهله " .<sup>(٥)</sup>  
والقران لغة : من قَرَنَ الشَّيْءَ بِالشَّيْءِ وقرنه اليه يَقْرُنُهُ  
قرنا : شده اليه .

وفى الحديث انه عليه الصلاة والسلام مر برجلين مقترنين  
فقال : ما بال القران ؟ قالا : نَذَرْنَا .<sup>(٦)</sup>

- 
- (١) المصباح المنير ص ٢١٤ (متع) .
  - (٢) وليس لأهل مكة عند الجمهور تمتع ولاقران ، وانما لهم الافراد خاصة ، وقال الحنفية يكره القران للمكى .
  - (٣) بداية المجتهد لابن رشد ٢٨٣/١ .
  - (٤) سورة البقرة : ١٩٦
  - (٥) البخارى ٥٣٩/٣ مع الفتح ، مسلم ٩٠١/٢ .
  - (٦) ذكره ابن الاثير فى النهاية (قرن) ٥٣/٤ .

(١)

أى مشدودين أحدهما الى الآخر بحبل .

وشرعا : هو ان يهل بالنسكين معا ، او يهل بالعمرة فى

(٢)

أشهر الحج ثم يُرَدِّفَ ذلك بالحج قبل أن يحل من العمرة .

ودليل وجوب دم الشكر للقارن قوله تعالى : {فَمَنْ تَمَتَّعَ

(٣)

بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ} .

هل يتعين الذبح (فى دم الشكر للتمتع أو القران) فى

البلد الحرام ؟

اتفق الفقهاء على وجوب الذبح للتمتع والقران فى

(٤)

البلد الحرام ، وعدم اجزائه فى غيره .

---

(١) لسان العرب ٣٣٦/١٣ .

(٢) بداية المجتهد ٢٨٥/١ .

(٣) سورة البقرة : ١٩٦

(٤) فتح القدير ١٦٣/٣ ، المدونة ٣٨٦/١ ، بداية المجتهد

٣١٢/١ ، مواهب الجليل ١٨١/٣ ، المجموع ٤١١/٧-٤١٣ ،

روضة الطالبين ١٨٧/٣ ، المغنى ٥٦٩/٣ ، المحلى ٢١٥/٧ .

### المبحث الثالث : دم الاحمار والفوات

وفيه مطلبان :

#### المطلب الأول : دم الاحمار

اولا : الاحمار لغة : المَنَعُ ، يقال : حصره العدو حصرا احاطوا به ومنعوه من المفى لامره ، واحصره ، وحصره المرض منعه من السفر او من حاجة يريدها .<sup>(١)</sup>  
(٢)  
اما شرعا : فعند الحنفية وابن حزم : منع المحرم عن اداء الحج او العمرة ، والمنع عندهم هو كل مانع يمنع المحرم من اتمام ما احرم به من عدو او مرض او ضياع نفقة او حبس او كسر وغيرها من الموانع .<sup>(٣)</sup>  
وعند جمهور الفقهاء : هو منع المحرم من جميع الطرق عن اتمام الحج او العمرة ، والمنع عندهم هو مايكون بعدو او مافى معناه من حابس بقهر .<sup>(٤)</sup> أما سبب ....

- (١) لسان العرب (حصر) ١٩٣/٤-١٩٥ ، المصباح المنير ، النهاية في غريب الحديث والاثار لابن الاثير ٣٩٥/١ .  
(٢) البناية شرح الهداية ٨١٨/٣-٨٢٠ ، بدائع الصنائع ١٧٧/٢ ، المحلى ٣٠٠/٧ .  
(٣) المغنى لابن قدامة ٣٧١/٣-٣٧٢ ، بداية المجتهد ٣٠١/١-٣٠٢ .

اما سبب اختلافهم في ذلك فهو تفسيرهم للاحمار ، فالمشهور عن اكثر اهل اللغة : أن الاحمار انما يكون بالمرض واما بالعدو فهو الحصر ، وأثبت بعضهم أن أحصر وحصر بمعنى واحد ، يقال في جميع مايمنع الانسان من التصرف ، قال تعالى : { للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض } وانما كانوا لا يستطيعون منع العدو اياهم ، وحجة من قال انه لا احمار الا بالعدو اتفاق اهل النقل على أن الآيات نزلت في قصة الحديبية حين صدّ النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت ، فسمى الله صد العدو احصارا .

ترجم

ودليل وجوب دم الاحصار عند التحليل عن الاحرام قوله تعالى : {فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ، وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ} (١) .

(٢) وماروى عن عكرمة قال : قال ابن عباس رضى الله عنهما "قد أحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق رأسه ، وجامع نساءه ، ونحر هديه ، حتى اعتمر عاما قابلا" . (٣)

وماروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : "خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرين فحال كفار قريش دون البيت ، فنحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنة وحلق رأسه " . (٥)

مكان ذبح الهدى عن دم الاحصار :

اختلف الفقهاء فى مكان اجراء ذبح دم الاحصار على ثلاثة أقوال :

(٦) القول الاول : ماذهب اليه جمهور الفقهاء من

= وحجة الآخرين التمسك بعموم قوله تعالى : {فان أحصرتم} وكأن البخارى أراد بذكر هذه الآية الإشارة الى أن المادة واحدة ، والجامع بين معانيها المنع . والله أعلم .

راجع فتح البارى ٤/٣-٤ .

(١) سورة البقرة : ١٩٦

(٢) عكرمة بن عبد الله أبو عبد الله مولى ابن عباس المفسر ، ثقة ثبت ، مات سنة ١٠٧هـ .

انظر : تقريب التهذيب ٣٠/٢ ، الكاشف ٢٤١/٢ .

(٣) صحيح البخارى ٤/٤ مع فتح البارى .

(٤) حال : منغ وحجج ، الصحاح (حول) ص ١٦٣ .

(٥) صحيح البخارى ١٠/٤ مع الفتح .

(٦) بداية المجتهد ٣٠١/١ ، مواهب الجليل ١٩٨/٣ ، المجموع

٤١٣/٧ ، روضة الطالبين ١٧٥/٣ ، فتح البارى ١٠/٤ ،

المغنى ٣٧٣/٣ ، المحلى ٣٠٠/٧ .

(١) المالكية والشافعية والحنابلة فقالوا : يجزى ذبح الهدى عن الاحصار بالموضع الذى حصر فيه ووافقهم الاصاص البخارى

(٢) القول الثانى : ماذهب اليه الحنفية فقالوا : لايجزى ذبح الهدى عن الاحصار الا بالحرم ، وهو قول الامام احمد .  
والقول الثالث : ماذهب اليه ابن عباس رضى الله عنهما حيث قال : ان كان المحصر معه هدى يبعث به الى الحرم ان استطاع ، فان لم يستطع فينحره من حيث حيس .  
دليل المذهب الاول :

استدلوا من الكتاب والسنة والمعقول :

دليلهم من الكتاب :

قوله تعالى : {فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ} .  
وجه الدلالة : ان قوله : {فان أحصرتم} يتناول كل من كان محصرا سواء كان فى الحل او فى الحرم ، وقوله بعد ذلك

- 
- (١) خالف المالكية جمهور الفقهاء الذين قالوا ان المحصر من الحج أو العمرة يجب عليه الهدى فقالوا : لايجب عليه هدى الا ان كان معه هدى نحر ، وكذا التحلل بالاحصار خاص بالحاج ، بخلاف المعتمر فلايتحلل ، بل يستمر على احرامه خلافا للجمهور . وكذلك بوب الامام البخارى بقوله : باب اذا احصر المعتمر ، ردا على من قال التحلل بالاحصار خاص بالحج .  
فتح البارى ٤/٤ ، بداية المجتهد ٣٠١/١-٣٠٢ ، مواهب الجليل ١٨١/٣ .
- (٢) الهداية ١٢٧/٣ ، بدائع الصنائع ١٧٨/٢ ، المغنى لابن قدامة ٣٢٧/٣ .
- (٣) ذهب جمهور الفقهاء الى ان المحصر من الحج أو العمرة يجب عليه هدى واحد خلافا للحنفية فقالوا على القارن هديان واحد ماساق معه والثانى ماوجب بالآية ، لان القارن محرم باحراميين : أى احرام العمرة واحرام الحج فلايحل الا بهديين ، بدائع الصنائع ١٧٩/٢ .
- (٤) المغنى لابن قدامة ٣٢٧/٣ .
- (٥) فتح البارى ١١/٤ .
- (٦) سورة البقرة : ١٩٦

{فما استيسر من الهدى} معناه فما استيسر من الهدى نحره واجب ، او معناه فانحروا ما استيسرتم من الهدى ، وعلى التقديرين ثبت ان هذه الآية دالة على ان نحر الهدى واجب على المحصر سواء كان محصورا فى الحل او فى الحرم ، واذا ثبت هذا وجب ان يكون له الذبح فى الحل والحرم ، لان المكلف بالشئ اول درجاته ان يجوز له فعل المأمور به ، واذا كان كذلك وجب ان يكون المحصر قادرا على اراقة الدم حيث احصر .<sup>(١)</sup>

#### دليلهم من السنة :

(١) عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : "خرجنا مع النبى صلى الله عليه وسلم معتمرين فحال كفار قريش دون البيت ، فنحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه وحلق رأسه " .<sup>(٢)</sup>

(٢) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قد احصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق رأسه ، وجامع نساءه ، ونحر هديه حتى اعتمر عاما قابلا .<sup>(٣)</sup>

(٣) عن المسور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر قبل ان يحلق ، وامر اصحابه بذلك .<sup>(٤)</sup>

#### وجه الدلالة من الأحاديث :

انما ينحر (المحصر) حيث حل اقتداء بفعله صلى الله عليه وسلم وامر اصحابه بذلك بالحديبية ، ولان الحديبية ليست من الحرم والدليل على ان نحر الهدى وقع فى الحل قوله

- 
- (١) التفسير الكبير للرازى ١٤٩/٥ بتصريف .  
 (٢) صحيح البخارى ١٠/٤ .  
 (٣) صحيح البخارى ٤/٤ .  
 (٤) صحيح البخارى ١٠/٤ مع الفتح ، ٣٢٩/٥ ، كتاب الشروط ، باب الشروط فى الجهاد .

تعالى : { هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ } <sup>(١)</sup> ، فبين تعالى أن الكفار منعوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ابلاغ الهدى مَحَلَّهُ الذي كان يريد <sup>(٢)</sup> ،  
فدل هذا على أنهم نحروا ذلك الهدى في غير الحرم .

#### دليلهم من المعقول :

أن الله سبحانه وتعالى إنما مكن المحصر من التحلل بالذبح ليتمكن من تخليص النفس عن خوف العدو في الحال ،  
(فلو لم يجز النحر إلا في الحرم) ومالم يحصل النحر لايحصل التحلل بدلالة الآية ، فعلى هذا التقدير وجب أن لا يحصل التحلل في الحال ، وذلك يناقض ما هو المقصود من شرع هذا الحكم . <sup>(٤)</sup>

#### دليل القول الثاني :

استدلوا من الكتاب والسنة والآثار :

#### دليلهم من الكتاب :

(١) قوله تعالى : { وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ } <sup>(٥)</sup> .

وجه الدلالة : أن المحل اسم لشئئين؛ يحتمل أن يراد به الوقت ، ويحتمل أن يراد به المكان ، ألا ترى أن محل الدين هو وقته الذي تجب المطالبة به ، وقال النبي صلى الله عليه

(١) معكوفاً : محبوساً ، العمدة في غريب القرآن ص ٢٧٦ لأبي محمد بن أبي طالب القيسي .

(٢) فتح الباري ٢٥/٤ . سورة الفتح : ٢٥

(٣) انظر : تفسير القرطبي ٣٧٩/٢ ، التفسير الكبير للرازي ١٤٩/٥ .

(٤) التفسير الكبير للرازي ١٥٠/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٧٣/٣ .

(٥) سورة البقرة : ١٩٦

وسلم لفباعة بنت الزبير : "إِشْتَرَطِي فِي الْحَجِّ وَقَوْلِي مَحَلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي"<sup>(١)</sup> . فجعل المحل في هذا الموضع اسماً للمكان ، فلما كان مُحْتَمَلًا للأميرين ولم يكن هدى الاحصار في العمرة مؤقتًا عند الجميع ، وهو لامحالة مراد بالآية وجب أن يكون مُرَادُهُ المكان فاقتضى ذلك أن لا يحل حتى يَبْلُغَ مكانًا غير مكان الاحصار ، لأنه لو كان موضع الاحصار مَحَلًّا للهدى لكان بالغًا محله بوقوع الاحصار ، ولَدَيَّ ذلك إلى بطلان الغاية المذكورة في الآية ، فدل ذلك على أن المراد بالمحل هو الحرم لأن كل من لا يجعل موضع الاحصار محلًا للهدى ، فانما يجعل المحل الحرم ، ومن جعل محل الهدى موضع الاحصار أبطل فائدة الآية وأسقط معناها<sup>(٢)</sup> .

(٢) وقوله تعالى : {لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ}<sup>(٣)</sup> .

وجه الدلالة :

دلالتها على صحة قولنا في المحل من وجهين :

أحدهما : عمومها في سائر الهدايا .

والآخر : ما فيه من بيان معنى المحل الذي أُجْمِلَ ذكره في قوله : {حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ}<sup>(٤)</sup> ، فإذا كان الله قد جعل المحل البيت العتيق ، فغير جائز لأحد أن يجعل المحل غيره . ويدل عليه قوله في جزاء الصيد {هَدْيًا بَالِغَ الْكُعْبَةِ}<sup>(٥)</sup> فجعل بلوغ الكعبة من صفات الهدى ، فلا يجوز شيء منه دون

(١) البخاري ١٣٢/٩ ، النكاح ، باب الاكفاء في الدين ، مسلم ٨٦٧/٢ ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي .  
 (٢) أحكام القرآن للجصاص ٣٤٠/١ .  
 (٣) سورة الحج : ٣٣ .  
 (٤) سورة البقرة : ١٩٦ .  
 (٥) سورة المائدة : ٩٥ .

(١)  
وجوده فيه .

دليلهم من الآثار :

- (٢)  
(١) استدلو بما روى عن ناجية بن جندب الأسلمى قلت يا رسول الله ابعت معى بالهدى حتى أنحره فى الحرم ، ففعل .  
(٣)  
(٢) بما روى عن عطاء قال : لم ينحر يوم الحديبية الا فى الحرم .  
(٤)  
(٥)  
(٣) حارواه المسور بن مخرمة قال : ان الحديبية بعضها فى الحل وبعضها فى الحرم وأن مَهْرَبَ النَّبِىِّ صلى الله عليه وسلم كان فى الحل ومملاها كان فى الحرم .  
(٦)  
وجه الدلالة : ان بعض الحديبية فى الحل وبعضها فى الحرم ، فاذا كان كذلك كيف يجوز أن يَتْرَكَ الموضع الذى من الحرم من الحديبية وَيُنْحَرُ فى الحل ، والحال أن بلوغ الكعبة صفة للهدى فى قوله تعالى : {هديا بالغ الكعبة} .  
فاذا كان صلى الله عليه وسلم فى الحرم كيف يَنْحَرُ هديه فى الحل وهذا محال . ولأن كون الحديبية خارج الحرم ليس مجمعا عليه .  
(٧)

دليل المذهب الثالث :

هو أثر ابن عباس رضى الله عنهما الذى رواه البخارى

- (١) أحكام القرآن للجصاص ٣٤٠/١ .  
(٢) ناجية بن جندب بن عمير الأسلمى صاحب بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
(٣) انظر : الاصابة ٥٤١/٣ مع الاستيعاب .  
قال الحافظ ابن حجر : أخرجه النسائى . فتح البارى ١١/٤ ولم أجده فى سنن النسائى ، الاصابة ٥٤١/٣ .  
(٤) فتح البارى ١١/٤ .  
(٥) المسور بن مخرمة بن نوفل بن كلاب الزهرى أبو عبد الرحمن ، له ولأبيه مَحَبَّةٌ ، مات سنة ٦٤ هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ١٥١/١٠ ، الكاشف ١٢٨/٣ .  
(٦) البيهقى فى السنن الكبرى ٢١٥/٥ .  
(٧) عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعينى ١٤٩/١٠ .

فى الباب "من قال ليس على المحصر بدل" .

قال ابن عباس : انما البدل على من نقض حجه بالتلذذ ،  
فأما من حبسه عذر او غير ذلك فانه يحل ولا يرجع ، وان كان  
معه هدى وهو محصر نحره ان كان لا يستطيع ان يبعث به ، وان  
استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله .  
(١)

#### المناقشة والترجيح :

أولا : نوقش قول ابن عباس حيث قال ان استطاع المحصر  
ان يبعث الهدى الى الحرم فليفعل ، بان هذا قول من قبل  
الرأى ، فلا يكون حجة لانه فى مقابلة النص الوارد فى فعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره الصحابة اذ صدّه  
المشركون عن المسجد الحرام ، فنحر ، وحلق هو وأمر أصحابه  
بذلك فنحروا وحلوا بالحديبية .  
(٢)

ثانيا : نوقش اصحاب القول الثانى وهم الحنفية  
القائلون بانه لا يجزئ ذبح الهدى عن دم الاحصار خارج الحرم  
بما يلى :

(١) استدلالهم بقوله تعالى : {ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ

الهدى محله} . وان المحل عبارة عن المكان كالمسجد

والمجلس ... الخ نوقش بان المحل عبارة عن الزمان وأن

(٣)

من المشهور أن محل الدين هو وقت وجوبه .

(٢) ونوقش استدلالهم بقوله تعالى : {لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى

(٤)

أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ} .

(١) صحيح البخارى ١٠/٤ مع الفتح .

(٢) انظر المحلى ٣٠٩/٧-٣١٠ .

(٣) التفسير الكبير للرازى ١٥٠/٥ .

(٤) سورة الحج : ٣٣

ان الآية فى حق غير المحصر ، ولا يمكن قياس المحصر عليه  
لان تحليل المحصر فى الحل ، وتحليل غيره فى الحرم ، فَكُلُّ  
منهما ينحصر فى موضع تحليله ، وذبحه فى حق المحصر فى موضع  
حله اقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم .<sup>(١)</sup>

(٣) نوقش استدلالهم بما روى عن عطاء ومسور بن مخرمة بأن  
الحديبية بعضها فى الحل وبعضها فى الحرم ... الخ .  
بقوله تعالى : { وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ  
مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَجَلَّةٌ }<sup>(٢)</sup> ، ومحل الهدى عند أهل العلم الحرم ،  
وقد أخبر الله تعالى أنهم صدوهم عن ذلك ، فحيث ما أحصر ذبح  
وحل .<sup>(٣)</sup> وانهم صدوهم عن الحرم فدل على أنهم لم يدخلوا الحرم  
بل ذبحوا وحلوا خارجه ، لأن المقصود بالمسجد الحرام ههنا  
هو الحرم كله .

(٤) ونوقش استدلالهم بما روى عن ناجية بن جندب الأسلمى قلت  
يارسول الله ابعث معى بالهدى حتى أنحره فى الحرم ...  
بأنه لايلزم من وقوع هذا وجوبه ، بل ظاهر القصة أن  
أكثرهم نحر مكانه وكانوا فى الحل وذلك دال على الجواز .<sup>(٤)</sup>  
والله أعلم .

#### الترجيح :

والراجح عندى - والله أعلم - أن ماذهب اليه أصحاب  
القول الاول هو الراجح لقوة أدلتهم من صريح الكتاب والسنة

(١) المغنى لابن قدامة ٣٧٣/٣ ، انظر المحلى ٣٠٨/٧ .  
(٢) سورة الفتح : ٢٥  
(٣) فتح البارى ١٢/٤ .  
(٤) فتح البارى ١١/٤ .

المحيحة ويدل له أنه شرع النبي صلى الله عليه وسلم لمن  
أراد الحج أن يقول : "اللهم ان محلى حيث حبستنى" فتعين أن<sup>(١)</sup>  
يكون المحل من حيث حبس .

ويؤيد هذا ما قاله الامام الرازى : ان هذا الدم انما  
وجب لازالة المانع من خوف او مرض او عدو وتحوها ، وازالة  
هذه الموانع انما يحتمل اذا قدر على التحلل حيث احصر ،  
واما لو وجب ارساله الى الحرم لايحتمل هذا المقصود .<sup>(٢)</sup>

---

(١) البخارى ١٣٢/٩ فى النكاح ، مسلم ٨٦٧/٢ .  
(٢) انظر التفسير الكبير للرازى ١٥٠/٥ .

### المطلب الثانى : دم الفوات

تعريفه لغة : مصدر فَاتَ يَفُوتُ أى سبق ، تقول فاتنى كذا  
أى سبقنى وفات الأمر والأجل فات وقت فعله ، ومنه فأت الصلاة  
إذا خرج وقتها ولم تفعل فيه .<sup>(١)</sup>

وشرعا : هو عدم ادراك الوقوف بعرفة فيفوت الحج بفوات  
الوقوف بعرفة .<sup>(٢)</sup>

### دليل وجوب دم الفوات :

ماروى الشافعى أن عمر رضى الله عنه قال لأبى أيوب حين  
فاته الحج امنع مايمنع المعتمر ثم قد حلت ، فان<sup>(٣)</sup>  
ادركت الحج قابلا فحج وأهد مااستيسر من الهدى .

### مكان ذبح الهدى لدم الفوات :

اتفق جمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة<sup>(٤)</sup>

(١) انظر : لسان العرب ٦٩/٢ ، المصباح (فوت) .

(٢) انظر حاشية القليوبى ١٤٦/٢ .

(٣) الموطأ ٣٨٣/١ ، وصححه الحافظ فى الدراية ٤٦/٢ ، مسند

الشافعى ص ١٢٥ .

(٤) مواهب الجليل ١٨٥/٣ ، بداية المجتهد ٣٢١/١ ، المغنى

٥٦٨/٣ ، روضة الطالبين للنووى ١٨٧/٣ ، المجموع

٤١٣/٧ .

(١)

الذين أوجبوا على من فاته الحج دما على أن ذبح دم الفوات  
لايجزى، الا بالحرم .

---

(١) ذهب الحنفية وابن حزم الى أنه لايجب على من فاته الحج دم . واستدل الحنفية على ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من فاته عرفة بليل فقد فاته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل" ، والعمره ليست الا الطواف والسعى ، ولأن الاحرام تقدم ان عقد صحيحا لطريق الخروج عنه الا بأداء أحد النسكين وههنا عجز عن الحج فتتعين عليه العمره ولادم عليه ، لأن التحلل وقع بأفعال العمره فكانت في حق فاته الحج بمنزلة الدم في حق المحصر فلايجمع بينهما . الهداية للمرغيناني ١٣٦/٣ .  
واما ابن حزم فلايرى وجوب الدم على من فاته الحج لأنه لايعتبر القياس حجة ، قال الهدى عن الواجب ، هي ستة فقط لاسابع لها . انظر المحلى ٤٢٣/٧ .

المبحث الرابع : موضع اجزاء البدل عن الدماء  
(الاطعام أو الصيام)

بعد أن بينت في هذا المبحث الخلاف المتعلق بموضع اجزاء الدماء المختلفة رأيت أنه ينبغي ذكر آراء الفقهاء في موضع اجزاء البدل من صيام أو اطعام عن تلك الدماء المذكورة آنفا .

وللفقهاء في ذلك مذهبان :

المذهب الأول : <sup>يجزى</sup> الاطعام والصيام في غير مكة حيث أحب <sup>(١)</sup>

صاحبه . واليه ذهب الحنفية والمالكية . ووافقهم ابن حزم .

المذهب الثاني : التفريق بين الاطعام والصيام <sup>فلا يجزى</sup>

الاطعام <sup>لا يجزى</sup> في الحرم ، ويجزى

أن يصوم حيث شاء من أقطار الأرض ، إذ لامصلحة لمساكين <sup>(٢)</sup>

الحرم فيه ، واليه ذهب الشافعية والحنابلة .

أدلة المذهب الأول :

أولا : من الكتاب :

قوله تعالى : {فَغَدِيَّةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ} <sup>(٤)</sup>

وجه الدلالة : جاء النص مطلقا عن المكان .

---

(١) بدائع الصنائع ١٧٩/٢ ، مواهب الجليل ١٨١/٣ ، بداية المجتهد ٣٢١/١ .

(٢) المحلى ٣١٩/٧-٣٦٠ ، قصر ابن حزم اجزاء البدل من الصيام والاطعام عن الدماء على المنصوص بالقرآن والسنة كدم الصيد وأذى الرأس . المحلى ٣٠٠/٧ .

(٣) المجموع ٤١٣/٧ ، روضة الطالبين ١٨٨/٣ ، المغنى ٥٧٠/٣ .

(٤) سورة البقرة : ١٩٦

ثانيا : من الآثار :

- (١) ماروى عن عطاء و ابراهيم النخعى ماكان من دم فبمكة  
(٢) وماكان من طعام او صيام فحيث شاء .  
(٢) وماروى عن الحسن قال : كل دم واجب فليس لك أن تذبحه  
(٣) الا بمكة .  
(٤) وماروى عن مجاهد قال : اجعل الغدية حيث شئت .

دليل المذهب الثانى :

من الاثر والقياس :

أما الاثر :

فما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : الهدى  
(٥) والطعام بمكة والصوم حيث شاء .

أما القياس :

فلأن الاطعام يتعدى الى المساكين فاخص بالحرم  
(٦) كالحدى .

المناقشة والترجيح :

نوقش اصحاب المذهب الثانى : القائلون بالقياس : بأن  
هذا الاعتبار فاسد لانه لاخلاف فى أن ذبح الهدى فى غير الحرم  
والتصدق ببلحه فى الحرم أنه لايجوز ولو ذبح فى الحرم وتصدق

- (١) ابراهيم النخعى بن يزيد بن قيس بن الاسود النخعى ،  
أبو عمران الكوفى الفقيه ، كان مفتى أهل الكوفة ،  
مات سنة ٩٦ هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ١/١٧٧ .  
(٢) المحلى ٣١٩/٧ .  
(٣) المحلى ٣٢٠/٧ .  
(٤) المرجع نفسه .  
(٥) السنن الكبرى للبيهقى ١٨٧/٥ .  
(٦) المغنى لابن قدامة ٥٧٠/٣ .

به على غير أهل الحرم يجوز والدليل على التفرقة بين الهدى  
والاطعام أن من قال لله على أن أهدى ليس له أن يذبح الا  
بمكة ولو قال لله على اطعام عشرة مساكين له أن يُطعم<sup>(١)</sup>  
ويصدق حيث شاء ، فدل على التفرقة بينهما .

الترجيح :

والذى اراه - والله اعلم - هو أن جميع ما يقدّر الانسان  
أن يتصدق به فى مكة فهو أفضل الا ان كان الفقراء خارج  
الحرم احوج ، أو ان لم يستطع الوصول الى الحرم فيجزى حيث  
قدر لأن الآية لم تقيد فى البدل بمكان كما قيدت فى الدم .

المبحث الخامس : اخراج لحوم الهدى الى خارج البلد الحرام

اختلف الفقهاء فى حكم اخراج لحوم الهدى الى خارج البلد الحرام على مذهبين :

المذهب الاول : جواز التمدق بلحوم الهدى على مساكين الحرم وغيرهم من خارج الحرم ، واليه ذهب الحنفية والمالكية ، لان المدقة قربة معقولة<sup>(١)</sup> المعنى ، والمدقة على كل فقير قربة ، فلا يختص بها فقير دون آخر لان التمدق قربة فى كل مكان ، فلا يختص بمكان بخلاف الراقعة ، فانه لا يكون الا فى مكان مخصوص او زمان مخصوص .

المذهب الثانى : عدم جواز اخراج لحوم الهدى الى الحل واليه ذهب الشافعية والحنابلة ، فما وجب نحره بالحرم وجب تفرقة لحمه به ، لانه احد مقصودى النسك ، فلم يجز فى الحل كالذبح ، ولان المعقول من ذبحه بالحرم التوسعة على مساكينه وهذا لا يحصل باعطاء غيرهم ولانه نسك يختص بالحرم ، فكان جميعه مختصا به ، كالطواف وسائر المناسك .<sup>(٢)</sup>

الترجيح :

والراجح فى نظرى - والله اعلم - هو أن فقراء الحرم لاشك انهم أولى بأن يتمدق عليهم بلحوم الهدى لقوله تعالى :

(١) انظر : البناية فى شرح الهداية ٨٧/٣ ، بدائع الصنائع ٢٢٤/٢ .

(٢) شرح الخطاب على مواهب الجليل ١٨١/٣ .

(٣) انظر : المجموع ٤١٣/٧ ، المغنى لابن قدامة ٥٧٥/٣ .

{لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعٌ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ} (١)  
ولكن اذا زادت هذه اللحوم لسبب كثرة الحجاج الى بيت الله  
الحرام ففاضت عن حاجة المحتاجين اليها كانت عُرْضَةً لِلتَّلَفِ  
وعدم الاستفادة منها ، ففي هذه الحالة يجب تَفْرِقَتُهَا على  
فقراء المسلمين وان كانوا خارج الحرم ، لان في تَلَفِهَا إضاعة  
المال ، وهذا محرم بالكتاب والسنة ، وكذلك يُسْتَدَلُّ بقوله  
تعالى : {لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ  
مَّعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا  
الْبَاقِينَ الْفُقَرَاءَ} ، وبقوله تعالى : {وَأَلْبَدُنْ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ  
شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ  
فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ} (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)  
فدللت الايتان على ان في هذه اللحوم حقا للفقير ولكل  
ذی حاجة اليها من دون تَفْرِيقٍ بين كون التصدق في الحرم او  
الحل ، وبين كون التصدق على اهل الحرم او على من هو ساكن  
خارجه . والله اعلم .

(١) سورة الحج : ٣٣

(٢) سورة الحج : ٢٨

(٣) صواف : مصطفة . العمدة في غريب القرآن ص ٢١٣ .

(٤) وجبت : سقطت . المرجع السابق .

(٥) القانع والمعتز : القانع هو الفقير السائل ، والمعتز

هو الفقير المعتز من غير سؤال ، وقيل المعتز هو

الزائر ، انظر تفسير القرطبي ٦٥/١٢ .

(٦) سورة الحج الآية ٣٦

## الباب الثانى

# أحكام المعاملات فى البلد الحرام

وفيه خمسة فصول :

الفصل الأول : ربا ع مكة وبيوتها ومَدَى مشروعية بيعها واجارتها .

الفصل الثانى : الملكية الفردية لمواطن النسك والاختصاص فيها وآثار ذلك .

الفصل الثالث : اللقطة فى البلد الحرام .

الفصل الرابع : احتكار الطعام فى البلد الحرام .

الفصل الخامس : التسعير فى البلد الحرام .

الفصل الأولرباع مكة وبيوتها  
ومدى مشروعيتها بيعها واجارتها

اختلفت آراء الفقهاء فى ملكية واجارة دُور مكة  
ورباعها على ثلاثة مذاهب :

المذهب الأول : قال بمنع ملكية واجار دور مكة ورباعها  
مطلقا . ذهب الى ذلك أبو حنيفة فى رواية عنه ومالك فى  
رواية مشهورة عنه ورواية عند أحمد وهو قول الثورى .  
(٢)

المذهب الثانى : قال يجوز ملكية دُورها ورباعها  
واباحة تأجيرها . وهو قول الشافعية ومالك وأبو حنيفة أبى  
يوسف ومحمد ، والرواية الثانية عن أبى حنيفة ومالك وأحمد  
وهو قول ابن حزم ومذهب الامام البخارى وطاوس وعمرو بن  
دينار وابن المنذر .  
(٣) (٤) (٥)

- (١) رباع : جمع ربيع . والربع : المنزل والدار بعينها ،  
والوطن . ~~متى كان وبأى مكان كان~~ ، وفى حديث أسامة قال  
ﷺ له عليه السلام : وهل ترك لنا عقيل من رباع . (ربيع)  
لسان العرب ١٠٢/٨ .
- (٢) احكام القرآن للجصاص ٦١/٥ ، بدائع الصنائع ١٤٦/٥ ،  
حاشية الرد المختار ٣٩٣/٦ ، نتائج الافكار شرح  
الهداية لابن قودى ٦١/١٠ ، تفسير القرطبي ٣٠/١٢ ،  
مقدمات ابن رشد ٦٦٦/٢ ، المغنى ٢٠/٤ ، الاحكام  
السلطانية لأبى يعلى الفراء ص ١٩١ .
- (٣) عمرو بن دينار الامام الكبير الحافظ أبو محمد الجُمحى  
مولاهم المكي الاثرم ، أحد الاعلام وشيخ الحرم فى زمانه  
وسمع من ابن عباس وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك  
وغيره ، وهو من كبار التابعين .  
انظر : سير اعلام النبلاء ٣٠٠/٥ .
- (٤) ابن المنذر : الشيخ الامام القاضى العلامة ، أبو  
القاسم ، الحسن بن الحسن بن على بن المنذر ،  
البغدادى ، مات سنة ٤١١هـ .  
انظر : تاريخ بغداد ٣٠٤/٧ .
- (٥) التفسير الكبير ٣٣/٢٣ ، المجموع ٢٣٧/٩ ، الاحكام  
السلطانية للماوردي ص ٢٠٨ ، حاشية الرد المختار  
٣٩٣/٦ ، نتائج الافكار شرح الهداية لابن قودى ٦١/١٠ ،  
مقدمات ابن رشد ٦٦٦/٢ ، المغنى ٢٠/٤ ، المحلى ٤١٢/٧ .

المذهب الثالث : وهو يقول بجواز الملك فى البناء دون الارض وجواز البيع دون الاجارة ، ولو زال البناء لم يجز بيع الارض لانها لا تملك . وبهذا قال شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، وعليه يحمل بعض روايات الحنفية والمالكية .

✓ ادلة المذهب الاول :

استدلوا من الكتاب والسنة والمعقول :

دليلهم من الكتاب :

(١) قوله تعالى : { اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَمْدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِىْ جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيْهِ وَالْبَادِ } .  
(٢)

وجه الدلالة : قال ابن عباس رضى الله عنهما : العاكف فيه : اهله ، والباد : من ياتيه من ارض اخرى هو واهله فى المنزل سواء وليس ينبغى لهم ان يأخذوا من البادى اجارة (٣)  
المنزل . فتساوى الناس كلها فى سكناه والمقام به .

واستدلوا من السنة بما يلى :

(١) مارواه البخارى قول الرسول صلى الله عليه وسلم مشيراً الى مكة : " انما احللت لى ساعة من نهار ولم تحل لاحد قبلى ولن تحل لاحد بعدى " .  
(٤)

(٢) وقوله صلى الله عليه وسلم عام الفتح : " من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ومن أغلق بابيه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن " .  
(٥)

(١) مجموع الفتاوى لشيخ الاسلام ابن تيمية ٢٩/٢٠٩-٢١٤ ، زاد المعاد لابن قيم الجوزية ٢/١٩٥ ، حاشية رد المختار ٦/٣٩٣ ، مقدمات ابن رشد ٢/٦٦٦ .  
(٢) سورة الحج : ٢٥ .  
(٣) احكام القرآن للجصاص ٥/٦١ .  
(٤) صحيح البخارى مع فتح البارى ٥/١٩٤ .  
(٥) صحيح مسلم ٣/١٤٠٨ .

- (٣) مَارَوْتُهُ أُم هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ :  
 ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ  
 فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ  
 فَقَالَ مِنْ هَذِهِ ؟ فَقُلْتُ أُم هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ مَرْحَبًا  
 بِأُمِّ هَانِئٍ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسلِهِ قَامَ فَمَلَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ  
 مَلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ  
 أُمِّی عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَاتَلَ رَجُلًا أَجْرَتُهُ فَلَانَ ابْنُ  
 هَبِيرَةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَرْتَنَا  
 مِنْ أَجْرَتِ يَأْمِ هَانِئٍ ، قَالَتْ أُمُّ هَانِئٍ وَذَلِكَ ضَحَى . (٣)  
 وَجْهُ الدَّلَالَةِ : مِنْ الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ أَنَّ مَكَةَ فَتَحَتْ عُنُوةً  
 وَلَمْ تَقْسَمْ ، فَصَارَتْ مَوْقُوفَةً ، فَلَمْ يَجْزِ بَيْعُهَا كَسَائِرِ الْأَرْضِ الَّتِي  
 فَتَحَهَا الْمُسْلِمُونَ عُنُوةً ، وَلَمْ يَقْسُمُوهَا . (٤)  
 (٤) حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "مَكَةٌ حَرَامٌ ، وَحَرَامٌ  
 بَيْعُ رِبَاعِهَا ، وَحَرَامٌ أَجْرُ بَيْوتِهَا" . (٥)

(١) أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ الْهَاشِمِيَّةِ اسْمُهَا فَآخِئَةُ وَقِيلَ هَنْدٌ  
 رَوَتْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ خَطَبَهَا رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَالِبٍ وَخَطَبَهَا مِنْهُ هَبِيرَةُ  
 فَزَوْجُ هَبِيرَةَ .  
 انْظُرْ : الْأَصَابَةَ ٥٠٣/٤ مَعَ الْأَسْتِيعَابِ ، تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ  
 ٤٨١/١٢ .  
 (٢) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : وَكُلٌّ مِنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَزُهَيْرِ بْنِ أَبِي  
 أُمِيَّةٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ يَصِحُّ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ ابْنُ عَمِّ  
 هَبِيرَةَ وَقَرِيبِهِ ، لَكُنْ الْجَمِيعُ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ .  
 انْظُرْ : فَتْحُ الْبَارِي ٤٧٠/١ .  
 (٣) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ ٢٧٣/٦ ، بَابُ أَمَانِ النِّسَاءِ وَجَوَارِهِنَّ .  
 (٤) الْمَغْنَى ٢٠/٤ ، انْظُرْ بَدَائِعُ الصَّنَائِعِ ١٤٦/٥ .  
 (٥) رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سَنَنِهِ ٥٧/٣ ، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ  
 ٥٣/٢ ، وَالتَّطَبُّرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ ٢٠٧/١٢ .

(٥) حديث علقمة بن نضلة قال : <sup>(١)</sup> تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَاتَدَعَى رِبَاعُ مَكَّةَ إِلَّا السَّوَابِ مِنْ إِحْتِاجِ سَكَنٍ وَمِنْ اسْتَفْنَى <sup>(٢)</sup> أَسْكَنَ .

دليلهم من الآثار :

ماروى عن عمر رضى الله عنه قال : "يا اهل مكة لا تتخذوا للدور ابوابا لينزل البادى حيث شاء" . <sup>(٣)</sup>

دليلهم من المعقول :

لأن الله جل شأنه وضع للحرم حرمة وفضيلة ، ولذلك جعله سبحانه وتعالى مأمنا ، قال الله جل شأنه : {وَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا} <sup>(٤)</sup> فَابْتَدَأَ بِالْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالتَّمْلِيكِ امْتِهَانًا ، وهذا لا يجوز بخلاف سائر الاراضى . <sup>(٥)</sup>

✓ دليل المذهب الثانى :

استدلوا بالكتاب والسنة والآثار :

دليلهم من الكتاب :

(١) قوله تعالى : {لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ} <sup>(٦)</sup> .

وجه الدلالة : <sup>(٧)</sup> أن نسب الله الديار اليهم كما نسب الاموال اليهم ، ولو كانت الديار ليست بملك لهم لما كانوا مظلومين فى الاخراج من دُورٍ ليست بملك لهم . <sup>(٧)</sup>

(١) علقمة بن نضلة بفتح النون وسكون المعجمة ، كُنَانِي وَقِيلَ كُنْدِي ، تَابَعِي صَغِيرٌ ، مَقْبُولٌ ، أَخْطَأَ مِنْ عَدِّهِ فِي الصَّحَابَةِ .

انظر : تقريب التهذيب ٣١/٢ .

(٢) رواه ابن ماجه فى سننه ٣٧/٢ ، باب اجر بيوت مكة ، والبيهقى فى السنن الكبرى ٣٥/٦ ، وقال : هذا منقطع .

(٣) مصنف عبد الرزاق ١٤٧/٥ .

(٤) سورة العنكبوت : ١٧٦٧ .

(٥) بدائع المنافع ١٤٦/٥ .

(٦) سورة الحشر : ٨ .

(٧) فتح البارى ٤٥٠/٣ .

واستدلوا من السنة بما يلي :

- (١) عن أبي هريرة رضى الله عنه فى قصة فتح مكة قال :  
فجاء أبو سفيان فقال : يارسول الله أَبَيَدْتَ خَصْرَاءَ قُرَيْشٍ<sup>(١)</sup>  
لاقريش بعد اليوم ، فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : "من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، ومن ألقى  
سلاحه فهو آمن ، ومن أغلق بابه فهو آمن"<sup>(٢)</sup> .  
(٢) حديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما أنه قال : يارسول  
الله أين تنزل فى دارك بمكة ؟ فقال : "وهل ترك لنا  
عقيل من دار ؟"<sup>(٣)</sup> .  
<sup>(٤)</sup>

وجه الدلالة من الأحاديث السابقة :

وقع هذا التأمين ، ولإضافة الدور الى أهلها ، ولأنها  
لم تقسم ولأن الغانمين لم يملكوا دورها ، والا لجاز اخراج  
أهل الدور منها فيجوز بيع دورها واجارتها .<sup>(٥)</sup>

واستدلوا من الآثار بما يلي :

- (١) أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس الأموى  
صحابى شهير أسلم عام الفتح وشهد غزوة حنين والطائف ،  
مات سنة ٣٢ هـ .  
انظر : الإصابة ١٧٨/٢ مع الاستيعاب ، تقريب التهذيب  
٣٦٥/١ .  
(٢) صحيح مسلم ، كتاب الجهاد والسير ، باب فتح مكة  
١٤٠٨/٣ ، وانظر سيرة ابن هشام ٤٠٣/٢ .  
(٣) أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو محمد  
ويقال أبو زيد وقيل غير ذلك ، مولى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأمه أم أيمن حاضنة النبی صلى الله  
عليه وسلم ، مات سنة ٥٤ هـ .  
انظر : الإصابة ٣١/١ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب  
٢٠٨/١ .  
(٤) صحيح البخارى ١٧٥/٦ مع فتح البارى ، كتاب الجهاد  
والسير ، باب اذا أسلم قوم فى دار الحرب .  
وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ، ولم يرثه جعفر  
ولاعلى لأنهما كانا مسلمين ، وكان عقيل وطالب كافرين .  
المجموع شرح المذهب ٢٣٧/٩ .  
(٥) فتح البارى ١٢/٨ .

- (١) ما أخرجه البخارى معلقا مجزوما أن نافع بن عبد الحارث اشترى دارا للسجن بمكة من صفوان بن أمية على إن رُفِيَّ عمر فالْبَيْعَ بَيْعِهِ ، وان لم يرض عمر فَلِصَفْوَانَ أربعمائة دينار . وَسَجَنَ ابن الزبير بمكة .  
(٢) ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة .  
(٣) ماورد أن حكيم بن حزام رضى الله عنه باع دار الندوة بمكة من معاوية بن أبى سفيان بمائة ألف فقال له عبد الله بن الزبير يا أبا خالد بعت مائِنة قريش وكريمتها فقال : هيهات ذهبت المكارم فلامكرمة اليوم الا الاسلام ، فقال : اشهدوا انها فى سبيل الله تعالى ، يعنى الدراهم التى باعها بها .  
(٤) وقال أصحاب هذا المذهب :  
(٥) ان أرض مكة حية ليست موقوفة ، فجاز بيعها وتملكها  
(٦)

- (١) نافع بن الحارث بن حباله بن عمير بن الحارث الخزاعى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وكان من كبار الصحابة ، وأمره عمر على مكة . قال الحافظ ابن حجر : وقع فى رواية ابراهيم الحربى : نافع بن الحارث باسقاط عبد . والصواب اثباته . انظر : الاصابة ٥٤٥/٣ مع الاستيعاب .  
(٢) صفوان بن أمية بن خلف ، قتل أبوه يوم بدر كافرا ، أسلم هو بعد الفتح وشهد اليرموك ، وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم ، مات سنة ٤٢هـ . انظر : الاصابة ١٨٧/٢ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب ٤٢٤/٤ .  
(٣) صحيح البخارى ٧٥/٥ مع الفتح ، البيهقى موصولا فى السنن الكبرى ٣٤/٦ .  
(٤) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد القرشى الأسدى ، أبو خالد المكى ، وعمته خديجة زوج النبى صلى الله عليه وسلم ، مات سنة ٦٠هـ . انظر : الاصابة ٣٤٩/١ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب ٤٤٧/٢ .  
(٥) صحيح البخارى ٧٥/٥ مع الفتح ، البيهقى فى السنن الكبرى ٣٤/٦ .  
(٦) حية : أى أنه يجوز التصرف بها بيعاً وشراءً لأنها فتحت صلحا لاعتوة .

(١) كغيرها من البلاد ما لم يرد دليل يمنع ذلك .

#### مناقشة الأدلة والترجيح :

أولا : أما كونها فتحت عنوة أو صلحا ، فالصحيح أنها

فتحت عنوة للأدلة التالية :

(١) ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال وحدوشه من خالد بن

الوليد بعلم النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) تصريحه صلى الله عليه وسلم بأنها أحلت لى ساعة من

نهار .

(٣) ترك القسمة لاتستلزم عدم العنوة فقد تَفَتَّحَ البلد عنوة

(وَيُفَتَّحُ عَلَى أَهْلِهَا ، ويترك لهم دورهم وغنائمهم ، ولأن

قسمة الأرض المغنومة ليست متفقا عليها ، بل الخلاف

شابت عن الصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم ، وقد فتحت

أكثر البلاد عنوة فلم تَقَسَّمْ وذلك فى زمن عمر وعثمان مع

وجود أكثر الصحابة ، وقد زادت مكة على ذلك بأمر يمكن

أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد ، وهى أنها دار

النسك ومتعبد الخلق . فلايستلزم عدم قسمتها عدم جواز

(٢)

بيع دورها واجارتها .

ثانيا : ان المقصود بالمسجد الحرام ههنا فى قوله

تعالى : {المسجد الحرام الذى جعلناه ...} هو المسجد خاصة

الذى حول الكعبة ، ولو كان المقصود به جميع الحرم لكان

لايجوز لأحد أن ينشد فى دور مكة وفجاجها ضالة ، ولايُنَجَّر فيها

البدن ، ولايلقى فيه الأرواث ، ولو كان كذلك لجاز الاعتكاف

(١) المجموع ٢٣٧/٩ .

(٢) فتح البارى ١٢/٨ .

(١) في دور مكة .

ثالثا : أما حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنه فإنه موقوف كما <sup>(٢)</sup> ~~ضعفه~~ الدارقطني في سننه <sup>(٣)</sup> والألباني في ضعيف الجامع الصغير .

رابعا : أما حديث علقمة بن نضلة فهو ضعيف كما ذكره (٤) ابن حجر .

وقال بان البخارى انما اشار بهذه الترجمة (باب توريث دور مكة) وأما ماورد في نهى عمر رضى الله عنه لأهل مكة من ان لايتخذوا لدورهم أبوابا ، فإنه محمول على كراهة الكراء لاالتحريم لأنه أمر بشراء دار للسجن من صفوان فلو كان حراما لما أقدم على ذلك .

فان تحريم التملك والايجار يؤدي الى عدم العمران ويجعل مكة محراء جرداء ، ليس بها ظل يُستظل به ، وأما اباحة ذلك فيها فهو دليل العمران الذى يجعل مكة أم القرى ومأوى لمن يفد اليها يجد فيها السكنى والراحة فى بناء يظله ويؤويه ، وان <sup>(٥)</sup> القول بعدم جواز بيع رباها وإجارة دورها ضررا لأهل مكة لان ذلك رزقا لهم ، فبيع دورها ورباعها جائز وهو الراجح ان شاء الله تعالى .

(١) فتح البارى ١٢/٨ ، المجموع شرح المذهب ٢٣٨/٩ .  
(٢) ضعيف الجامع الصغير ١٣٧/٥ .  
(٣) سنن الدارقطني ٥٧/٣ ، التلخيص على المستدرک للذهبي ٥٣/٢ .  
(٤) فتح البارى ٤٥٠/٣ .

### الفصل الثانى

## الملكية الفردية لمواطن النسك والاختصاص فيها وآثار ذلك

سبق أن تكلمت عن رباع مكة وبيوتها من حيث مشروعية تملكها واجارتها ، ورجحت قول الجمهور بجواز ملكية واجارة دور مكة ورباعها .

وأما مواطن النسك كمنى ومزدلفة وأمثالهما فلها وضع خاص إذ جعلها الله تعالى من مشاعر الحج ، حيث يقضى فيها الحجاج نسكهم زمن إقامتهم بها ، فاقضى هذا الأمر أفراد هذه المواطن ببحث خاص <sup>أبحث فيه</sup> حول حكم تملك أرضها والبناء عليها . وبيان ذلك فيما يلى :

(١)  
ذهب جمهور الفقهاء والمحدثين الى عدم جواز تملك الاراضى بمواطن النسك ، وكذلك البناء عليها ، واستدلوا على ذلك بما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت : يارسول الله الا نبنى لك بمنى بيتا يُظَلِّك من الشمس ، فقال : " لا انما هو <sup>(٢)</sup> مَنْاخ لمن سبق اليه " <sup>(٣)</sup> .

(١) انظر : المجموع ٢٥١/٩ ، الانصاف ٢٨٩/٤ ، عون المعبود شرح سنن أبى داود لشمس الدين الحق الايدى ١٦١/٢ ، شرح معانى الآثار ٢٢٤/٢ ، زاد المعاد لابن قيم الجوزية ٤١٤/٢ .

(٢) مَنْاخ بضم الميم ، موضع الاناخة ، والمعنى أن الاختصاص فيه بالسبق لا بالبناء . عون المعبود شرح سنن أبى داود ١٦١/٢ .

(٣) مسند الامام احمد ٢٠٦، ١٨٧/٦ ، قال ابن قيم : قال ابن القطان : وعندى أنه ضعيف ، لأنه من رواية يوسف بن ماهك عن أمه مسيكة ، وهى مجهولة ، لانعرف من روى عنها غير ابنها ، والصواب تحسين الحديث ، فان يوسف بن ماهك من التابعين وقد سمع أم هانىء ، وابن عمر ، وابن عباس ، وعبد الله بن عمرو ، وقد روى عن أمه ولم يعلم فيها جرح ، ومثل هذا الحديث حسن عند أهل العلم بالحديث وأمه تابعية قد سمعت عائشة . تهذيب سنن أبى داود ٤٣٨/٢ ، صحيح الترمذى ٦٢٠/٣ مع تحفة الاحوذى ، قال أبو عيسى هذا حديث حسن .

(١) وجاء فى رواية ابن ماجه بيتا ، وفى رواية الترمذى بناء ، (٢)  
وفى رواية أبى داود بيتا أو بناء - كما هنا - أى لاتبنوا  
لى بناء بمنى ، لأنه ليس مختصا بأحد دون آخر من الناس انما  
هو موضع لاداء النسك من المبيت والرمى والذبح والحلق  
ونحوها يشترك الناس فيه ، فلو بنى فيها لادى الى كثرة  
الابنية تأسيا به صلى الله عليه وسلم ، فتضييق على الناس ،  
وكذلك حكم الشوارع ومواقع الأسواق . (٣)

وسئل فخر الاسلام ابو بكر الشاشى : أَيُوطَن أحد فى (٤)  
المسجد وطنا أو يتخذ منه مسكنا ؟ قال : لا ، ولكن اذا وضع  
مصلاه كان أحق بذلك الموضع من غيره لقول النبى صلى الله  
عليه وسلم : "انما هو مناخ لمن سبق" . فاذا نزل رجل بمنى  
برحله ، ثم خرج لقضاء حوائجه لم يجز لأحد أن ينزع رحله  
لمفئذيه عنه . وهذا أصل فى جواز كل مباح للانتفاع به خاصة  
الاستحقاق والتملك . (٥)

وكذلك حكم جميع المواطن التى لايقع لأحد فيها ملك  
وجميع الناس فيها سواء ، ألا ترى ان عرفة لو أراد رجل أن  
يبنى فى المكان الذى يقف فيه الناس فيها بناء لم يكن له  
ذلك ، كذلك منى لو أراد أن يبنى فيها دار ، كان من ذلك  
ممنوعا . (٦)

- 
- (١) ابن ماجه ١٠٠٠/٢ .  
(٢) سنن الترمذى ٦٢٠/٣ مع تحفة الأحوذى .  
(٣) عون المعبود شرح سنن أبى داود ١٦١/٢ .  
(٤) أبو بكر الشاشى : محمد بن على بن حامد الشاشى  
الشافعى ، أبو بكر ، فقيه ، وُلِدَ بالشاش ، وارتحل الى  
غزنة ، له تصانيف .  
انظر : سير أعلام النبلاء ٢٦٩/١١ ، معجم المؤلفين  
٣١٤/١٠ .  
(٥) صحيح الترمذى ١١١/٤ مع عارضة الأحوذى .  
(٦) شرح معانى الآثار ٢٢٤/٢ ، كتاب البيوع ، باب بيع أرض  
مكة واجارتها .

فالحرم ومشاعره كالمصفا والمروة ومنى وعرفة ومزدلفة لا يختص بها أحد دون أحد ، بل هي مشتركة بين الناس اذ هي محل نُسُكِهِمْ وَمَتَعَبَدَّهُمْ فهي مسجد من الله وقفه ووضع لخلقه ، ولهذا ~~يُمنع~~ النبي صلى الله عليه وسلم أن يُبْنَى له بيت بمنى يُظَلَّه من الحر ، وقال : "منى مناخ لمن سبق" <sup>(١)</sup> .

فلم يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحد اقتطاع موضع فيها لبناء ولاغيره بل الناس فيها سواء ، وللسابق حق السابق ، وكذلك الحكم في عرفة ومزدلفة الحاقا بها .

هذا وسأسوق هنا البحث الذي أعدته اللجنة الدائمة بهيئة كبار العلماء الصادر في حكم البناء في منى برقم ١٤ في ١٣٩٣/٩/٢٢هـ ، وقراري هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية حيث صدر عنها قراران في هذا الشأن اذكرهما حسب مدورهما فيما يلي :

أولا : بحث اللجنة الدائمة صدر برقم ١٤ وتاريخ ١٣٩٣/٩/٢٢هـ عن اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء برئاسة معالي الشيخ ابراهيم بن محمد آل الشيخ ، وفضيلة نائب الرئيس الشيخ عبد الرزاق عفيفي ، وعُصْوِيَّة كل من فضيلة الشيخ عبد الله بن غديان ، وفضيلة الشيخ عبد الله بن منيع وكان هذا البحث مبنيا على معاملة وارادة من وزارة الداخلية بخموص طلب بعض المطوفين اقامة أكشاك في منى من دورين لاستيعاب قدر أكبر من الحجاج ورفعت لجلالة الملك فأمراً بأن يؤخذ رأى المشايخ في هذا الخصوص .

---

(١) زاد المعاد ٤١٤/٢ .

وقد استوفى المشايخ النصوص ، والاقوال من كافة المذاهب فى حكم البناء فى منى ، واشتتوا أدلة كل قول بما لامزيد عليه . كما ذكروا أنواع البناء والاعتبارات التى تَرَاعى فى إقامة الأكشاك وأعطوا الرأى النهائى وهذا نص البحث الذى أَعَدَّتْهُ اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء .

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه ، وبعد : فبناء على المعاملة الواردة من وزارة الداخلية برقم ٣٣٣٠١/١٧ وتاريخ ١٣٩٣/٦/٢٩ هـ بخصوص طلب بعض المطوفين إقامة أكشاك فى منى من دورين لاستيعاب قدر أكبر من الحجاج وتوجيه جلالة الملك - حفظه الله - فى خطابه رقم ١٣٢١٢ وتاريخ ١٣٩٣/٦/٤ هـ بأن يؤخذ رأى المشايخ فى هذا الخصوص .

وبناء على ما تقرر من عرض الموضوع على هيئة كبار العلماء فى دورتها الرابعة ، وبناء على المادة (٧) من لائحة سير العمل لدى الهيئة . أعدت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء بحثاً فيما يتعلق بذلك .

ونظراً لعدم ورود نص صريح فى الكتاب والسنة يثبت من ذلك أن اللجنة أن تشير الى ما كان عليه العمل فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ، وما جرت عليه الأمة بعده من ضرب خيام بمنى فى موسم الحج ، وأن تذكر ماورد فى السنة من النهى عن البناء فى منى ، وأن منى مناخ من سبق ، وتذكر طرفاً من كلام الفقهاء عسى أن يكون فى الموازنة بين إقامة الأكشاك وبين ما ذكر تقريراً للحكم فى هذه المسألة ، وفيما يلى بيان ذلك :

من المعلوم أنه لم يَرَدْ فى الكتاب ولا فى السنة نص صريح يدل على حكم إقامة أكشاك من خشب ونحوه بمنى فى موسم الحج

رغبة فى التوسعة على الحجاج وَحَلَا لمشكلة الزحام التى تزداد باطراد فى منى كل عام أيام رمى الجمرات ، لكن ثبت أن الخيام كانت تُضْرَبُ بمنى أيام النزول لاداء النسك فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ، واستمر العمل على ذلك الى يومنا ، كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن البناء فى منى ، وأنه قال : "منى مناخ من سبق" ، وكره اهل العلم قديما وحديثا البناء بها ، ونصوا على المنع من ذلك . وعلى هذا فيمكن لقائل أن يقول : ان اقامة اكشاك بمنى ان كان على وجه يَصْعُبُ معه حَلُّهَا بعد تركيبها ، اولا يَتَأَتَّى معه حلها بعد تركيبها إِلَّا بِعَنَاءٍ فاقامتها أشبه بالبناء منها بالخيام وهى اليه اقرب ، لغلبة القصد الى الدوام فى مثل ذلك ، فَتُعْطَى حكم البناء ، وان كانت اقامتها على حال يَسْهُلُ معها الحل بعد التركيب فهى الى ضرب الخيام اقرب ، وبه أشبه ، فَتُعْطَى حكم الخيام ، فان كلا منهما يغلب فيه عدم القصد الى الدوام والاستقرار ، ويبعد أن ينتهى الى دعوى التملك والاختصاص ، انما اقيم مُؤَقَّتًا لِيُنْزَلَ به الحجاج أياما معدودة .

ولقائل آخر أن يقول : ان اقامة الاكشاك بمنى ملحق بالبناء على كل حال ، أما إلحاقها به فى الحال الاولى فلما ذكر من قوة شبهها به فى القصد الى الدوام ، والاشعار بالتملك او الاختصاص اذ لافرق فيما اقيم على هذا الوجه بين أن يكون من حجارة أو أخشاب أو نحوهما ، وأما الحالة الثانية فأنها وان كانت شبيهة بضرب الخيام من جهة سهولة فكها بعد تركيبها ، وازالتها بعد اقامتها ، غير أنها قد

تفنى على مر الايام وطول العهد الى الابقاء عليها فى مكانها وتنتهى الى الطمع فى سَكَنَها ، ودعوى تملكها أو الاختصاص بها ، ومن القواعد العامة فى الشريعة سد ذرائع المحظورات والقصد الى حماية الناس من المحرمات ، والتحذير من الحَوم حول حِمَاهَا خشية الوقوع فيها كما دل عليه حديث النعمان بن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ان الحلال بَيِّنٌ والحرام بَيِّنٌ " وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه " الى آخر الحديث كـ .

فينبغى منع ذلك ، وجملة القول فى المسألة نظرية للاجتهاد فيها مجال لَتَرَدُّدِهَا بين مباح ومحظور ، وأخذها بطرف من الشبه بكل منهما ، شأنها فى ذلك شأن كثير من مسائل الفقه التى تندرج تحت قياس الشبه ، أو يرجع فى بيان حكمها الى القاعدة القائلة "الأمور بمقاصدها" ومنها سد ذرائع المحظورات .

وفيما يلى ذكر ماورد من السنة فى حكم البناء ببنى ،

وطرف من كلام الفقهاء فى ذلك :

فى مسند الامام أحمد - حدثنا عبد الله حدثنى أبى حدثنا عبد الرحمن بن مهدى قال حدثنا اسراييل وزيد بن الحباب قال أخبرنى اسراييل - المعنى - عن ابراهيم بن مهاجر عن يوسف بن ماهك عن أمه عن عائشة قالت : قلت يارسول الله ألا نبنى لك - ببنى - بيتا أو بناء يُظَلِّلُكَ من الشمس فقال : " لا إنما هو مناخ لمن سبق اليه " .  
(١)

قال الشيخ أحمد البنا : جاء فى رواية ابن ماجه - بيتا - وفى رواية الترمذى - بناء - وفى رواية أبى داود - بيتا أو بناء - كما هنا . أى لاتبنوا لى بناء بمنى لأنه ليس مختصا بأحد دون آخر من الناس انما هو موضع العبادة من الرمى والذبح والحلق ونحوها يشترك فيه الناس فلو بنى فيها لأدى الى كثرة الابنية تأسيسا به صلى الله عليه وسلم فتضييق على الناس ، وكذلك حكم الشوارع ومواقع الأسواق .

وعند الامام أبى حنيفة : أرض الحرم موقوفة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة قهرا وجعل أرض الحرم موقوفة فلايجوز أن يملكها أحد . كذا فى المرقاة . اهـ وروى أبو داود بسنده الى عائشة رضى الله عنها قالت : قلت يارسول الله ألا نبنى لك - بمنى - بيتا ، أو بناء يظللك من الشمس ، فقال : "لا انما هو مناخ من سبق اليه " . وقال أبو الطيب شمس الحق فى شرحه لهذا الحديث : ألا نبنى : من البناء أى نحن معاشر الصحابة - مناخ - بضم الميم - موضع الاناخة - من سبق - والمعنى أن الاختصاص فيه بالسبق لالبناء .

وقال الطيبى : معناه - أئاذن أن نبنى لك بيتا فى منى لتسكن فيه . فمنع وعلل : بأن منى موضع لاداء الذسك من النحر ورمى الجمار والحلق يشترك فيه الناس ، فلو بنى فيها لأدى الى كثرة الابنية تأسيسا به فتضييق على الناس ، وكذلك حكم الشوارع ومقاعد الأسواق .

ما هلك  
عن يوسف بن مالا

قال المنذرى : وأخرجه الترمذى وابن ماجه عن أمه  
(١)  
مسيكة وذكر غيرهما أنها مكية . اهـ

وقال ابن القيم : قال ابن القطان : وعندى أنه ضعيف ،  
لأنه من رواية يوسف بن مالهك عن أمه مسيكة ، وهى مجهولة ،  
لأنعرف من روى عنها غير ابنها . والصواب تحسين الحديث ،  
فإن يوسف بن مالهك من التابعين وقد سمع أم هانئ ، وابن  
عمر ، وابن عباس ، وعبد الله بن عمرو ، وقد روى عن أمه  
ولم يعلم فيها جرح ، ومثل هذا الحديث حسن عند أهل العلم  
بالحديث وأمه تابعة قد سمعت عائشة . اهـ  
(٢)

وقال ابن ماجه : باب النزول بمنى . حدثنا أبو بكر بن  
أبى شيبة حدثنا وكيع عن اسراييل عن ابراهيم بن مهاجر عن  
يوسف بن مالهك عن أمه عن عائشة قالت : قلت يارسول الله ألا  
نبئى لك - بمنى - بيتا قال : " لا . منى مناخ من سبق " .  
حدثنا على بن محمد وعمرو بن عبد الله قالا حدثنا وكيع عن  
اسراييل عن ابراهيم بن مهاجر عن يوسف بن مالهك عن أمه  
مسيكة عن عائشة قالت : قلنا يارسول الله ألا نبئى لك -  
(٣)  
بمنى - بيتا يظلك قال : " لا . منى مناخ من سبق " .

وقال الترمذى : باب ماجاء أن منى مناخ من سبق .  
حدثنا يوسف بن عيسى ومحمد بن أبان قالا حدثنا وكيع عن  
اسراييل عن ابراهيم بن مهاجر عن يوسف بن مالهك عن أمه  
مسيكة عن عائشة قالت قلنا يارسول الله ألا نبئى لك بيتا

(١) عون المعبود شرح سنن أبى داود ١٦١/٢ الطبعة الهندية .  
(٢) تهذيب سنن أبى داود ٤٣٨/٢ مطبعة السنة المحمدية .  
(٣) سنن ابن ماجه ص ٢٢٢ .

يظلك بمنى قال : " لا . منى مناخ من سبق " . قال أبو عيسى  
هذا حديث حسن صحيح .

وقال ابن العربى : باب منى مناخ من سبق - مسألة : عن  
عائشة رضى الله عنها قالت : قلنا يارسول الله ألا ننشئ لك  
بيتا يظلك من منى ؟ قال : " لا . منى مناخ من سبق " . قال  
ابن العربى : قال أبو عيسى هذا حديث حسن . وهو يقتضى  
بظاهره أن لا استحقاق لأحد بمنى إلا بحكم الاناخة بها لقضاء  
النسك فى أيامها ثم يبنى بعد ذلك بها ولكن فى غير موضع  
النسك ثم خربت فماتت قفراء ، وكنت أرى بمدينة السلام يوم  
الجمعة كل أحد يأتى بحميره وخمرته فيفرشها فى جامع  
ال خليفة فإذا دخل الناس الى الصلاة تحاموها حتى يأتى  
صاحبها فيملى عليها فأنكرت ذلك وقلت لشيخنا فخر الاسلام أبى  
بكر الشاشى أيوطن أحد فى المسجد وطنا أو يتخذ منه مسكنا  
قال : لا . ولكن اذا وضع مملاه كان أحق بذلك الموضع من غيره  
لقول النبى صلى الله عليه وسلم : " منى مناخ من سبق " .  
فإذا نزل رجل بمنى برحله ثم خرج لقضاء حوائجه لم يجز لأحد  
أن ينزع رحله لمغيبه منه . قال ابن العربى : وهذا أصل فى  
(١)  
جواز كل مباح للانتفاع به خاصة الاستحقاق والتملك .

وقال عبد الرحمن المباركفورى : قوله "عن يوسف بن  
صاهك" بفتح هاء وبكاف ترك صرفه وعند الأصملى مصروف - كذا  
فى المغنى ثقة من الثالثة "عن أمه مسيكة" بالتصغير المكية  
لايعرف حالها من الثالثة كذا فى التقريب ، وذكرها الذهبى

(١) صحيح الترمذى ١١١/٤-١١٢ ومعه العارضة .

فى الميزان فى المجهولات . قوله : الا نبنى لك بناء . وفى رواية لابن ماجه بيتا ، قال : لا ، اى لاتبنوا بناء بمنى لانه ليس مختصا بأحد ، انما هو موضع العبادة من الرمى وذبح الهدى والخلق ونحوها فلو أجاز البناء فيه لكثرت الابنية ويضيق المكان ، وهذا مثل الشوارع ومقاعد الاسواق ، وعند ابى حنيفة أرض الحرم موقوفة فلايجوز أن يملكها أحد "منى" مبتدا "مناخ من سبق" خبر المبتدا ، والمناخ بضم الميم موضع اناخة الابل . قوله - هذا حديث حسن وأخرجه ابن ماجه والحاكم ايضا ، ومدار هذا الحديث على مسيكة وهى مجهولة (١) كما عرفت .

وقال الطحاوى : فراينا المسجد الحرام الذى كل الناس فيه سواء لايجوز لأحد أن يبني فيه بناء ولايحتجر منه موضعا . وكذلك حكم جميع المواضع التى لايقع لأحد فيها ملك وجميع الناس فيها سواء . الا ترى أن عرفة لو أراد رجل أن يبني فى المكان الذى يقف فيه الناس فيها بناء لم يكن له ذلك . وكذلك منى لو أراد أن يبني فيها دارا . كان من ذلك ممنوعا وكذلك ، جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا أبو بكر قال حدثنا الحَكَمُ بن مروان الضريير الكوفى قال حدثنا اسراييل عن ابراهيم بن المهاجر عن يوسف بن ماهك عن أمه عن عائشة قالت قلت : يا رسول الله . ألا تأخذ لك بمنى شيئا تستظل به ؟ فقال : "ياعائشة انها مناخ لمن سبق" . أفلا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن لهم أن

(١) تحفة الاحوذى شرح جامع الترمذى ٩٩/٢ الطبعة الهندية .

يجعلوا له شيئا يستظل به لأنها مناخ من سبق ، لأن الناس كلهم فيها سواء . حدثنا حسين بن نصر قال حدثنا الفريابي وحدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن المهاجر عن يوسف بن ماهك عن أمه وكانت تخدم عائشة أم المؤمنين فَحَدَّثَتْهُ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ . قال : وسألت أُمِّي مكان عائشة رضى الله عنها بعد ماتوفى النبي صلى الله عليه وسلم أن تُعْطِيَهَا إِيَّاهُ . فقالت لها عائشة : لا أحل لك ولا لأحد من أهل بيتي أن يستحل هذا المكان تعنى منى . قال أبو جعفر : فهذا حكم المواضع التى (١) الناس فيها سواء ولاملك لأحد عليها . اهـ المقصود .

وقال النووى فى إجابته عن أدلة من منع بيع أرض مكة ومافى حكمها وكِراء دورها : وأما حديث "منى مناخ من سبق" فمحمول على مواتها ومواضع نزول الحجيج منها . (٢)

وقال عبد الرحمن بن أبى عمر المقدسى بعد أن ذكر الخلاف فى منع بيع دور مكة وكرائها بناء على أنها فتحت عنوة ، وجواز ذلك بناء على أنها فتحت صلحا ، قال ابن عقيل وهذا الخلاف فى غير مواضع النسك أما بقاع المناسك كموضع المَسْعَى والرمى فحكمه حكم المساجد بغير خلاف . (٣)

وقال المرداوى : وعلى الرواية الثانية فى أصل المسألة يجوز البيع والإجارة بلانزاع . لكن يُسْتَثْنَى من ذلك بقاع المناسك كالمسعى ، والرمى ، ونحوها بلانزاع . والطريقة الثانية : إنما يحرم بيع رباها وأجارتها ، لأن

(١) شرح معانى الآثار ٢٢٤/٢ .  
(٢) المجموع ٢٥١/٩ الطبعة الأولى .  
(٣) الشرح الكبير ٢١/٤ الطبعة الأولى .

الحرم حريم البيت والمسجد الحرام وقد جعله الله للناس سواء العاكف فيه والباد . فلا يجوز لأحد التَّخَصُّصُ بملكه وتحجيريه لكن ان احتاج الى ما في يده منه سكنه ، وان استغنى عنه وجب بذل فاضله للمحتاج اليه ، وهو مَسْكُ ابن عقيل في نظرياته وسلوكه القاضى في خلافه ، واختاره الشيخ تقي الدين (١) وتردد كلامه في جواز البيع فأجازه مرة ومنعه أخرى .

وقال القاضى أبو يعلى : فأما ما طاف بمكة من نَصَبٍ حَرَمَها فحكمه في تحريم البيع والاجارة حكمها ، قال في رواية مثنى الانبارى وقد سأل : هل يشتري من المضارب - يعنى التى بمنى ؟ - قال : لا يعجبني ان يشتري ولا يباع ، وكذلك الحرم كله . فقد بين ان جميع الحرم حكمه حكم مكة . وقال في رواية أبى طالب "لم يكن لهم أن يتخذوا بمنى شيئا . فإذا اتخذوا فلا يدخله أحد الا بأذنه . قد كان سفيان اتخذ بها حائطاً وبنى فيه بيتين . وربما قال لأصحاب الحديث أبقوها فلا يدخل رجل مضرب رجل الا بأذنه . وظاهر هذا أنه أجاز البناء بمنى على وجه ينفرد به .

وقال في رواية ابن منصور "أما البناء بمنى فأنى أكرهه " . فظاهر هذا : المنع فهذا كله اذا قلنا : أنها فتحت عنوة .

فأما اذا قلنا : أنها فتحت صلحا فإنه يجوز بيعها واجارتها . وقد قال أحمد في رواية أبى طالب فيما تقدم : اذا كانت أرضا حرة مثل مكة وخراسان فعليهم المدقة لأنهم

يملكون رقبتهما . فقد نص على ملك رقبة مكة ، وشَبَّهَهَا  
(١)  
بخراسان ، ومعلوم أن أرض خراسان يجوز بيعها .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : وقد حدثنا بعض الوفد  
انهم كانوا يجمعون ببعض ارضكم ثم ان بعض اهل العراق  
افتاهم بترك الجمعة ، فسألناه عن صفة المكان ، فقال :  
هناك مسجد مبنى بمدبر وحوله اقوام كثيرون ، مقيمون  
مستوطنون لا يظعنون عن المكان شتاء ولا صيفا الا أن يَخْرِجَهُمْ أَحَدٌ  
بِقَهْرٍ ، بل هم وآباؤهم واجدادهم مستوطنون بهذا المكان ،  
كاستيطان سائر اهل القرى ، لكن بيوتهم ليست مبنية بمدبر ،  
انما هي مبنية بجريد النخل ونحوه فاعلموا - رَحِمَكُمُ اللّٰه -  
ان مثل هذه الصورة تقام فيها الجمعة ، فان كل قوم كانوا  
مستوطنين ببناء متقارب لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفا تقام فيه  
الجمعة اذا كان مبنيا بما جرت به عادتهم من مدبر وخشب أو  
قصب أو جريد أو سعف أو غير ذلك فان اجزاء البناء ومادته  
لاتأثير لها في ذلك ، انما الاصل أن يكونوا مستوطنين ليسوا  
كأهل الخيام والحلل والذين ينتجعون في الغالب مواقع القطر  
وينتقلون في البقاع ، وينقلون بيوتهم معهم اذا انتقلوا  
وهذا مذهب جمهور العلماء .

وبقمة (ارضكم) احتج الجمهور على أبي حنيفة حيث قال :  
لا تُقَامُ الجمعة في القرى ، بالحديث المأثور عن ابن عباس رضي  
الله عنهما "ان أول جمعة جمعت في الاسلام بعد جمعة المدينة  
جمعة البحرين بقرية يقال لها جواش من قرى البحرين" وبأن

أبا هريرة رضى الله عنه وكان عامل عمر رضى الله عنه على  
البحرين كتب الى أمير المؤمنين يستأذنه فى إقامة الجمعة  
بقرى البحرين فكتب اليه عمر : اقيموا الجمعة حيث كنتم .  
ولعل الذين قالوا لكم : ان الجمعة لاتقام ، قد تقلدوا قول  
من يرى الجمعة لاتقام فى القرى ، واعتقدوا أن معنى قول  
الفقهاء فى الكتب المختصرة : انما تقام بقرية مبنية ببناء  
متصلا أو متقاربا بحيث يشمل اسم واحد . فاعتقدوا أن  
البناء لا يكون الا بالمدر من طين أو كلس أو حجارة أو لبن ،  
وهذا غلط منهم ، بل قد نص العلماء على أن البناء انما  
يُعْتَبَر بما جرت به عادة أولئك المستوطنين من أى شيء كان :  
قَصَباً أو خشباً ونحوه .

ولهذا فالعلماء الائمة انما فَرَّقُوا بين الاعراب اهل  
الترحال ، وبين المقيمين ، بأن أولئك يتنقلون ولايستوطنون  
بِقَعَةٍ ، بخلاف المستوطنين وقد كان قوم من السلف يبنون لهم  
بيوتا من قصب ، والنبي صلى الله عليه وسلم سقف مسجده  
بجريد النخل ، حتى كان يكف المسجد اذا نزل المطر . قالوا  
يارسول الله - لو بنيْنَا لك - يعنون ببناء مُشِيداً - فقال :  
بل عريش كعريش موسى . وقد نص على مسألتكم بعينها - وهى  
البيوت الممنوعة من جريد أو سعف غير واحد من العلماء ،  
منهم أصحاب الامام أحمد كالقاضى أبى يعلى وأبى الحسن الأمدى  
وابن عقييل ، وغيرهم ، فانهم ذكروا أن كل بيوت مبنية من  
آجر أو طين أو حجارة أو خشب أو قصب أو جريد أو سعف ، فانه  
تقام عندهم الجمعة ، وكذلك ذكرها غير واحد من أصحاب  
الشافعى رضى الله عنهم من الخرسانيين كماحب "الوسيط" فيما

أظن ، ومن العراقيين أيضا أن بيوت السعف تقام فيها الجمعة وخالف هؤلاء الماوردي في الحاوي ، فذكر أن بيوت القصب والجريد لا تقام فيها الجمعة ، بل تقام في بيوت الخشب الوشيقة .

وهذا الفرق ضعيف مخالف لما عليه الجمهور والقياس ، ولما دلت عليه الآثار وكلام الأئمة فان - أبا هريرة كتب إلى عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما - يسأله عن الجمعة - وهو بالبحرين - فكتب إليه عمر بن الخطاب أن جمعوا حيثما كنتم وذهب الإمام أحمد إلى حديث عمر هذا .

وعن نافع أن ابن عمر - رضى الله عنهما - كان يُمِرُّ بالمياه التي بين مكة والمدينة وهم يجمعون في تلك المنازل فلا يَنُكِرُ عليهم . فهذا عمر يأمر أهل البحرين بالتجميع ، حيث استوطنوا مع العلم بأن بعض البيوت تكون من جريد ، ولم يشترط بناء مخصوصا ، وكذلك ابن عمر أقر أهل المنازل التي بين مكة والمدينة على التجميع . ومعلوم أنها لم تكن من مدر ، وإنما هي إما من جريد أو سعف .

وقال الإمام أحمد : ليس على البادية جمعة ، لأنهم ينتقلون ، فعلى سقوطها بالانتقال - فكل من كان مستوطنا لا ينتقل باختياره ، فهو من أهل القرى والفرق بين هؤلاء وبين أهل الخيام من وجهين :

أحدهما : أن أولئك في العادة الغالبة لا يَسْتَوِطِنُونَ مكانا بعينه ، وإن استوطن فريق منهم مكانا فهم في مظنة الانتقال عنه ، بخلاف هؤلاء المستوطنين الذين يَحْتَرِشُونَ ويزرعون ولا ينتقلون إلا كما ينتقل أهل أبنية المدر . أما

لحاجة تعرض أو لِيَدِّ غالبية تنقلهم كما تفعله الملوك مع  
الفلاحين .

الثانى : ان بيوت اهل الخيام يَنْقَلُونَهَا معهم اذا  
انتقلوا ، فصارت من المنقول لامن العقار بخلاف الخشب والقصب  
والجريد ، فان اصحابها لا ينقلونها لِيَبْنُوا بها فى المكان  
الذى ينقلونها اليه وانما يبْنون فى كل مكان بما هو قريب  
منه . مع ان هذا ليس موضع استقماء الادلة فى المسألة وهذه  
المسألة - اقامة الجمعة بالقرى - اول ما ابتدأت من نَاحِيَتِكُمْ  
فلا تقطعوا هذه الشريعة من ارضكم فان الله يجمع لكم جوامع  
الخير .<sup>(١)</sup> والشاهد من نقل كلام شيخ الاسلام ان لاعتبار لنوع  
ما اقيم به المسكن فان الحكم لا يختلف باختلاف نوعه وانما  
الاعتبار بنية من اقامة او المنازل من حيث المقصد الى  
الاستقرار او عدمه وغلبة احد الامرين عليه سواء اكان من مدر  
ام خشب ام قصب ام خيام ، ام نحو ذلك . وعلى هذا فلا اثر  
لكون ما اقيم من المنازل فى منى من خيام او خشب او قصب او  
نحوها وانما الاثر لما يغلب على الظن من اتخاذ ذلك على  
الدوام والاستقرار او الظن والارتحال عن المكان .

وقال ابن القيم : واما مكة فان فيها شيئا آخر يمنع  
من قسمتها ولو وَجِبَتْ قسمة ماعداها من القرى وهى انها لا تُمْلِكُ  
فانها دار النسك وْمُتَعَبِدُ الخلق ، وحرم الرب سبحانه وتعالى  
الذى جعله للناس سواء العاكف فيه والباد ، فهى وقف من  
الله على العالمين ، وهم فيه سواء ومنى مناخ من سبق قال

(١) مجموع الفتاوى ١٦٦/٢٤ - ١٧٠ .

تعالى : { إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ ، وَمَنْ  
يَتَوَدَّ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ } (١) . والمسجد الحرام  
هنا المراد به الحرم كله لقوله تعالى : { إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ  
نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا } (٢) فهذا المراد  
به الحرم كله ، وقوله سبحانه وتعالى : { سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى  
بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى } (٣) . وفى  
المحيط : أنه أسرى به من بيت أم هانئ - وقال تعالى :  
{ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ } (٤) وليس المراد  
به حضور نفس موضع الصلاة ، وإنما هو حضور الحرم ، والقرب  
منه ، وسياق آية الحج تدل على ذلك فإنه قال : { ومن يرد  
فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم } وهذا لا يختص بمقام  
الصلاة قطعا ، بل المراد به الحرم كله ، فالذى جعله للناس  
سواء العاكف فيه والباد ، هو الذى تَوَعَّدُ من صد عنه ومن  
أراد الإلحاد بالظلم فيه . فالحرم ومشاعره كالصفا والمروة  
والسعى ومنى وعرفة ومزدلفة لا يختص بها أحد دون أحد ، بل هى  
مشتركة بين الناس اذ هى محل نسكهم ومتعبيدهم فى مسجد من  
الله وقفه ووضع لخلقه ، ولهذا امتنع النبى صلى الله عليه  
وسلم أن يبْنى له بيت بمنى يظله من الحر ، وقال : "منى  
مناخ من سبق" (٥) .

وقال الحافظ محمد بن أحمد الفاسى : ( ذكر حكم البناء  
بمنى ) :

- |     |   |   |
|-----|---|---|
| (١) | سورة الحج : ٢٥                              | ✓ |
| (٢) | سورة التوبة : ٢٨                            | ✓ |
| (٣) | سورة الاسراء : ١                            |   |
| (٤) | سورة البقرة : ١٩٦                           |   |
| (٥) | زاد المعاد ٢/٤١٣-٤١٤ مطبعة السنة المحمدية . |   |

أخبرني إبراهيم بن محمد الدمشقي سماعا بالمسجد  
 الحرام أن أحمد بن أبي طالب أخبره قال : أخبرنا ابن أبي شيبة  
 قال أخبرنا أبو الوقت قال أخبرنا الداودي قال أخبرنا ابن  
 حمويه قال : أخبرنا عيسى بن عمر قال : أخبرنا عبد الله بن  
 عبد الرحمن الدارمي قال : أخبرنا اسحاق قال أخبرنا وكيع  
 قال حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن مهاجر عن يوسف بن ماهك  
 عن أمه مسيكة وأثنى عليها خيرا عن عائشة رضي الله عنها ،  
 قالت : قلت يا رسول الله ألا نبني لك بيتا يظلك ؟ فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم : " لا . إنما هو مناخ من سبق " .  
 أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده بهذا الإسناد ولفظه : قال :  
 قلت يا رسول الله ألا نبني لك بيتا أو بناء يظلك ؟ فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا . إنما هو مناخ من  
 سبق " . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل والترمذي : قال  
 أبو اليمان بن عساكر بعد إخراج هذا الحديث : ومفهوم هذا  
 الخطاب يدل على أنه لا يجوز أحياء شيء من مواتها ، ولا تملك  
 جهة من جهاتها ، فلا ينبغي لأحد أن يختص بمكان من أماكنها  
 دون غيره فيحظر عليه حظارا أو يتخذ دارا ، وأهل مكة  
 وسواهم في ذلك سواء قال الله سبحانه وتعالى {سواء العاكف  
 فيه والباد} والضمير في قوله (في) مختلف بين أهل العلم .  
 فمن قال أراد به جميع الحرم وهو الأكثر منع من جواز أحياء  
 مواتها وتملكها ، ومن ملك منها شيئا قبل ذلك كان هو وسواه  
 في منافعهم سواء ، فلا يجوز له بيعه ولا كراؤه ، ثم قال : ومن  
 تناول الآية على المسجد أجاز بيع دورها وكراءها . وبه قال  
 أبو يوسف والشافعي ، وكره مالك على جميعهم البيع والكراء

وفى جواز احياء موات عرفة ومزدلفة اختلاف بين اهل العلم وما ذكرناه فى منى اولى بالمنع لقوله صلى الله عليه وسلم "انما هو مناخ لمن سبق" وانما فى كلام العرب لاثبات المذكور ولنفسى ماسواه والله سبحانه وتعالى اعلم . انتهى باختصار من كلامه عن بعض ما استدل به على عدم الاختصاص فى ذلك .

وقال المحب الطبري فى "القرى" لما تكلم على هذا الحديث : وقد احتج بهذا من لا يرى دور مكة مملوكة لاهلها ثم قال : قلت : فيحتمل أن يكون ذلك مخصوصا بمنى لمكان اشتراك الناس فى النسك المتعلق بها ، فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد اقتطاع موضع فيها لبناء ولاغيره بل الناس فيها سواء ، وللسابق حق السبق ، وكذلك الحكم فى عرفة ومزدلفة الحاقا بها .

وجزم النووى فى المنهاج من زوائده بان (منى ومزدلفة) لايجوز احياء مواتهما كعرفة ، والله اعلم . ونقل عن الشافعى أنه بنى بمنى مَضْرِباً ينزل فيه أصحابه اذا حجوا . روى ذلك عنه أبو ثور وهو أحد رواة القديم ، وتمسك به بعضهم على جواز البناء بمنى . وفى العمل به على تقدير صحته عن الشافعى نظر لأمرين :

أحدهما : أن الشافعى قال : اذا صح الحديث فهو مذهبي والحديث الوارد فى النهى عن البناء بمنى تقوم به الحجة ، لأن الترمذى حسنه وأبا داود سكت عنه ، فهو فى معنى الصحيح لقيام الحجة به على ما هو مقرر فى علم الحديث ، فالشافعى حينئذ يقول به ويصير ذلك مذهبه ومذهب تابعيه ومثل هذا لاينكر لانه وقع للنووى مثله فى غير مسألة ، ولعل هذا فيما

ذكره من عدم جواز احياء موات منى ومزدلفة مع قياسهما على عرفة لمشاركتهما لعرفة فى علة الحكم ، والله اعلم .

والامر الثانى : انه لا ريب فى ان الشافعى على تقدير ثبوت بنائه بمنى لم يكن يحجر ببناءه بمنى عن احد ولا يأخذ على النزول فيه اجرا ، وان ببناءه بمنى لاجل الارتفاق به من جهة الظل وميانة الامتعة وشبه ذلك فلا يقاس عليه من لم يقصد ببنائه الا الاختصاص بنزوله واخذ الاجرة على نزوله كما هو الغالب من احوال اهل العصر ، والحاق من هو بهذه الصفة لمن حسنت نيته عند الشافعى لا يحسن .

وسمعت قاضى الحرم (جمال الدين ابا حامد بن ظهيرة) ابقاء الله يقول : ان جدى لامى قاضى مكة ابا الفضل النويرى كان ينكر على البناء بمنى ويَشْدِدُ فيه وَيَنْهَى اشد النهى . انتهى بالمعنى . واما ما افتى به الشيخ نجم الدين عبد الرحمن يوسف الاصفونى الشافعى مؤلف مختصر الروضة من ان منى كغيرها فى جواز بيع دورها واجارتها . فان ذلك غير سديد نقلا ونظرا . اما النقل فلمخالفته مقتضى الحديث وكلام النووى وابن عساكر والمحب الطبرى وغيرهم ، واما النظر فلان اعظم ما يمكن ان يتمسك به فى ذلك كون موات الحرم يجوز احياءه ، ومنى من الحرم فيملك ما احيى فيها ويجرى فيها احكام الملك وهذا لا يستقيم . لان فى منى امرا زائدا يقتضى عدم احاقها بموات الحرم وهو كونها متعبدا ونسكا لعامة المسلمين ، فصارت كالمساجد وغيرها من المسبلات ، وما هذا شأنه لاختصاص فيه لاحد الا بالسبق فى النزول لابلبناء . اذ هو ممتنع ، فالبناء بمنى ممتنع حينئذ ، ولا يملك ، ولا يكون

كغيره مما يصح تملكه ويجرى فيه حكم البناء بمنى على حكم  
البناء بعرفة لمساواتها لعرفة فى السبب الذى لاجله امتنع  
البناء بعرفة على الاصح فمنى كذلك . والله أعلم .  
هذا ماتيسر ذِكرُهُ وبالله التوفيق وصلى الله على محمد  
وعلى آله وصحبه وسلم .

#### ثانيا : القرارات .

أما القرار الاول : فيحمل رقم ٣٥ وتاريخ ١٤/٢/١٣٩٥هـ  
ومصدّر عن هيئة كبار العلماء فى دورتها السادسة - وكان  
مبنيا على خطاب المقام السامى رقم ٣٠٥٦٠ وتاريخ  
٩/١٠/١٣٩٤هـ الموجه من جلالة الملك الى فضيلة الرئيس العام  
لادارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد بخصوص عرض  
رسالة من تأليف الشيخ على الصالحى حول نقل مقام ابراهيم  
عليه السلام ، وبعض مقترحات اخرى منها ما هو متعلق بموضوعنا  
وهو فقرة (ب) فى التلخيص الذى لخصته هيئة كبار العلماء ،  
 واجابت عليه .

وهذا نص مانحن بحاجة اليه من هذا القرار :

ثانيا : بالنسبة الى البناء فى منى فلا يخفى أن منى  
مشعر من المشاعر المقدسة وأنها مناخ من سبق ، وأن أهل  
العلم رحمهم الله قد منعوا البناء فيها لكون ذلك يفضى الى  
التضييق على عباد الله حجاج بيته الشريف ، ونظرا الى أن  
سفوح جبالها غير صالحة فى الغالب لسكنى الحجاج فيها أيام

---

(١) شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام ٣٥٠-٣٥١ مطبعة  
الجبلى .

منى وأنه يمكن أن تستغل هذه السفوح بطريقة تحقق المصلحة العامة ، ولاتتعارض مع العلة فى منع البناء فى منى ، فان المجلس يقرر بالاكثارية جواز البناء على أعمدة فى سفوح الجبال المطلّة على منى ، على وجه يضمن المصلحة للحجاج ولايعود عليهم بالضرر ويكون هذا البناء مرفقا عاما وماتحتة لمن سبق اليه من الحجاج كبقية أراضى منى على أن يكون الاشراف على هذا البناء للدولة .

القرار الثانى : ويحمل رقم ٥٦ وتاريخ ١٣٩٧/١٠/٨ هـ صدر عن مجلس هيئة كبار العلماء فى الدورة الحادية عشرة المنعقدة فى مدينة الطائف ابتداء من يوم ١٣٩٧/١٠/٧ هـ وكان مبنيا على كتاب معالى رئيس ديوان رئاسة مجلس الوزراء رقم ٢٥٠٦٢ وتاريخ ١٣٩٧/١٠/٦ هـ المتضمن امر جلالة الملك بإحالة موضوع النظر فى ازالة المباني المنشأة فى منى الى مجلس هيئة كبار العلماء وقد اطلع المجلس على التقرير المرفق بكتاب معالى رئيس الديوان المعد من قبل مدير مشروع منى المهندس عبد العزيز غندورة ، ورجع المجلس الى القرار السابق رقم ٣٥ وتاريخ ١٣٩٥/٢/١٤ هـ وبتداول الراى فى حكم الابنية المقامة فى منى او فى حكم اقامة ابنية جديدة فيها أصدر المجلس بالاكثارية القرار رقم ٥٦ فى ١٣٩٧/١٠/٨ هـ الآتى نصه .

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده محمد

وعلى آله وصحبه وبعد :

فقد اطلع مجلس هيئة كبار العلماء فى الدورة الحادية عشرة المنعقدة فى مدينة الطائف ابتداء من يوم ١٣٩٧/١٠/٧ هـ

على كتاب معالى رئيس ديوان رئاسة مجلس الوزراء رقم ٢٥٠٦٢  
فى ١٣٩٧/١٠/٦هـ المتضمن أمر جلالة الملك وفقه الله باحالة  
موضوع النظر فى ازالة المباني المنشأة فى منى لِتُتَّحَاجَ  
الفرصة لحجاج بيت الله الحرام لاستغلال اماكن تلك الابنية  
وقد تضمن الامر دراسة هذا الموضوع واصدار القرار النهائى  
فى امر هذه المباني . واطلع على التقرير المرفق بكتاب  
معالى رئيس الديوان المَعْلَم من قبل مدير مشروع منى المهندس  
عبد العزيز غندورة ورجع الى ماسبق له اصداره فى الدورة  
السادسة بشأن مباني منى بالقرار رقم ( ٣٥ فى ١٤/٢/١٣٩٥هـ )  
الذى صدر بعد دراسة وافية وأُطْلِعَ على الادلة الشرعية وكلام  
اهل العلم القاضى بمنع البناء فى ارض منى باتفاق اعضاء  
الهيئة والاذن بالبناء فى سفوح الجبال من قبل الاكثرية  
والذى جاء فيه مانصه :

بالنسبة الى البناء فى منى فلا يخفى أن منى مشعر من  
المشاعر المقدسة وأنها مناخ من سبق ، وأن اهل العلم رحمهم  
الله قد منعوا البناء فيها لكون ذلك يفضى الى التضييق على  
عباد الله حجاج بيته الشريف ، ونظرا الى أن سفوح جبالها  
غير صالحة فى الغالب لسكنى الحجاج فيها أيام منى وأنه  
يمكن أن تُسْتَغْلَ هذه السفوح بطريقة تحقق المصلحة العامة ،  
ولاتتعارض مع العلة فى منع البناء فى منى ، فان المجلس  
يقرر بالاكثارية جواز البناء على أَعْمِدَةٍ فى سفوح الجبال  
المُطَلَّة على منى ، على وجه يضمن المصلحة للحجاج ولا يعود  
عليهم بالضرر ويكون هذا البناء مرفقا عاما وماتحتته لمن  
سبق اليه من الحجاج كبقية اراضى منى على أن يكون الاشراف

على هذا البناء للدولة . وقد توقف عن ابداء الراى فى جواز البناء على السفوح عُقُوباً هيئة كبار العلماء صالح اللحيدان وعبد الله بن غديان .

وبعد المناقشة وتداول الراى فى هذا الموضوع ومناقشة امكان ايجاد مستلزمات الخدمات اللازمة خارج حدود منى ، وبواسطة سيارات وامكان استعمال الخيام للخدمات الاخرى ، وامكان اتخاذ كل جماعة من الحجاج مايحتاجونه من المضيئات بخيام بين مخيماتهم لكون ذلك ارفق بهم واستر لعوائلهم فان مجلس هيئة كبار العلماء يقرر مايأتى :

اولا : تاييده لقراره الصادر عام ١٣٩٥هـ المنوه فى هذا القرار المتضمن منع البناء فى اراضى منى .  
ثانيا : ازالة جميع الابنية المستحدثة فيها .  
ثالثا : ازالة جميع المباني القديمة فى منى وتعويض اصحابها عن الانقراض .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

وبعد ان عرفت القرارات الصادرين من هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية والبحث الذى أعدته اللجنة الدائمة يتلخص لى الامور التالية :

- (١) ان تَمَلُك رِباع منى لايجوز لانها مناخ من سبق .
- (٢) ان البناء بمنى للملك ، والحِيارَةُ الخاصة لايجوز باجماع العلماء قديما وحديثا .
- (٣) ان الاكشاك الثابتة التى يصعب فكها بعد تركيبها حكمها حكم البناء .

- (٤) أن الاشباك المنقولة التي يسهل حلها بعد تركيبها أو سحبها ، والتنقل بها أقرب الى ضرب الخيام ، فتعطى حكم الخيام ، إلا إن أفست الى الابقاء عليها فى مكانها لتَحَارَ بها الارض وتَمَلَّكَ فتَمْنَع من باب سد الذرائع .
- (٥) أن البناء لمصلحة عامة فى منى بشكل لا يَفِيق على الحاج كبناء مستوصف أو خزان ماء وما أشبهه فانه قد يَرَحُّص فيه للمصلحة .
- (٦) أن سفوح الجبال يمكن البناء عليها لمصلحة عامة بشرط أن يكون البناء على أعمدة ، وتبقى أرضها مناخ من سبق .
- (٧) أن أى بناء يحدث فانه يجب هدمه وازالته حالا .
- (٨) المباني القديمة تهدم ، ويعوض أصحابها عن الانقراض .
- (٩) أن تنظيم الارتفاق والسير فى منى مما تَتَطَلَّبُه المصلحة مثل اقامة الجسور فهذا يَنْظَرُ فيه ولى أمر المسلمين بالمصلحة وتدفع المضرة .
- (١٠) فقه حديث (منى مناخ من سبق) ومنه منع الرسول صلى الله عليه وسلم أن يُبْنَى له أى بناء ، حتى لا يُتَّخَذ حجة بعده . فعلى الله عليه وسلم ما أرحمه وأعدله . اللهم اجعلنا ممن يتبع سنته ولا تجعلنا ممن يحدث البدع من بعده آمين .

( ١١٩١ - لايجوز البناء فى منى ، ولاتصح الملاة فيما غصب منه )

من محمد بن ابراهيم الى حضرة صاحب الجلالة الملك المعظم  
سعود بن عبد العزيز أيدده الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :

ثم حفظكم الله لقد اطلعت على خطاب الشيخ حمود  
التويجرى لجلالتكم ، المؤرخ فى ١١/٩/٧٦هـ المتضمن النصيحة  
حول البناء فى منى .

والحقيقة حفظكم الله أن ما ذكره هو عين المواب ، وكما  
أن المسجد الحرام لايجوز لأحد أن يبني فيه منزلا ، فهذا  
المشعر كذلك . ومن استولى على شئ منه تملكا وصلى فيه  
فصلاته غير صحيحة ، لأنه صلى فى مكان غصب . فالله الله امام  
المسلمين فى كف هذه الأيدى الغاصبة عن هذا المشعر الذى هو  
موضع هذه العبادة الخاصة الى يوم القيامة . واغتصاب شئ  
منه أعظم من اغتصاب أملاك المسلمين المحترمة المنصوص عليها  
وعلى غيرها فى قوله صلى الله عليه وسلم : " ان دماءكم  
وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا فى بلدكم  
هذا فى شهركم هذا حتى تلقوا ربكم فيسألکم عن أعمالکم ألا  
فليبلغ أدناکم أقصاکم . ألا هل بلغت " رواه أبو داود .  
وفق الله جلالتكم لما يحبه ويرضاه . والسلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته .

( الختم )

( ص - م ٢٠٧٤ فى ١١/٣/١٣٧٦هـ )

( ديوان رئاسة مجلس الوزراء )

( ١١٩٢ ) - اتفاق العلماء على عدم جواز البناء فى منى

وهدم الابنية القديمة والحديثة )

من محمد بن ابراهيم الى حضرة صاحب الجلالة الملك المعظم

أيده الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :

فقد تلقينا خطابكم الكريم المؤرخ فى ١١/١٢/٧٨هـ

واطلعنا على مذكرتموه حول منى ، والتماسكم مالى فى حكم

هذه المسألة وان اجمع الاخوان العلماء واخذ مالىهم فى ذلك

واحيط جلالتم بما يأتى :

(١) انه لا يشك احد فى حسن قصد جلالتم وارادتم الخير

للمسلمين وما ينفعم حالا ومستقبلا ، وهذا شئ معروف ،

فجزاكم الله خير الجزاء وزادكم هدى وتوفيقا .

(٢) قد جمعنا من قدرنا عليه من المشائخ الذين حضروا فى

منى وهم راخوكى : الشيخ عبد اللطيف ، الشيخ عبد الملك

الشيخ عبد الله بن حميد ، الشيخ عبد العزيز بن باز ،

السيد الشيخ علوى مالكى ، الشيخ عبد الله بن جاسر ،

الشيخ عبد الله بن دهايش ، الشيخ عبد الله بن عقيل .

وعرضنا المسألة - اعنى مسألة منى - على بساط البحث ،

وقد اجتمع الراى واتفقت الكلمة من الجميع ان احداث

شئ من البناء فى منى امر لا يصح شرعا ، لان ذلك يفضى

قطعا الى تفويت اشتراك الحجاج من المسلمين فيه ،

ولما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : "الا نبنى

(١)

لك بيتا تستظل به ؟ قال : لا . منى مناخ من سبق" .

نحن والمشائخ المذكورون مُتَّفِقُونَ على وجوب هدم ما كان  
بمنى من الابنية القديمة والحادثية وعدم جواز بقائها ، وان  
كان عند احد مستند فى بقاء شئ منها فَلْيُحْفِزْهُ ، وانتم والله  
الحمد رائدكم الحق وما يتمشى مع الامر الشرعى ، نسأل الله  
ان يتولاكم بتوفيقه . والسلام عليكم ورحمة الله .

(ص - م ٣٦٧ فى ١٤/٢/١٣٧٨هـ -)  
(١)  
(وهذه أيضا من الديوان)

---

(١) وانظر فتوى فى "احياء الموات" : بأن الحرم وهو  
ما أدخلته الاميال ومنه المشاعر لا يملك بالاحياء ، وليس  
لاحد اقطاعه . (١٢/٢١/١٣٧٤هـ) .

( ١١٩٣ - منع الاوقاف من بناء حوش تابع لها فى منى )

من محمد بن ابراهيم

الى معالى وزير الحج والاوقاف بالنيابة سَلَمَهُ اللهُ

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :

فقد جرى إطلاعنا على خطابكم رقم ١٠٨٢١ وتاريخ

٨٥/٨/٢١هـ بخصوص طلبكم منا الاذن لكم بالبناء فى الحوش

التابع للاوقاف فى منى بجوار مسجد الخيف .

وتعلمون بآرك الله فيكم أن البناء فى منى غير جائز

شرعا ، وأن تَقَرَّرَ الحجاج الآن وَتَشْكِي بعضهم من عدم وجود محلات

يقيمون فيها فى منى أيام النحر والتشريق ناشئ فى الغالب

من قيام مبان فيها أقيمت على سبيل الغصب والاعتداء ، ان

الاحياء فيها محرم شرعا ، ومخالف لما ثبت عنه صلى الله

(١)

عليه وسلم من قوله : "منى مناخ من سبق" .

لهذا نعتذر من اجابة طلبكم ، ونأمل أن نتلقى منكم

بصفتكم أحد المسئولين عن الحج ووسائل تيسيره مايساعد على

ازالة هذه المباني المغتصبة ، لتكون منى كما أرادها صلى

الله عليه وسلم "مناخ من سبق" .

والسلام عليكم .

مفتى البلاد السعودية

(ص - ف ٣١٦٢ - فى ١٦/١١/١٣٨٥هـ)

---

(١) أخرجه الترمذى وابن ماجه والحاكم .

( ١٢٠٥ - نقض حكم بالتملك فى منى )

من محمد بن ابراهيم الى حضرة صاحب السمو الملكى  
رئيس مجلس الوزراء أيدى الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد :  
فقد جرى الاطلاع على المعاملة المَحَاة الينا رفق خطاب  
سموكم برقم ٢٢٠٠٧ فى ٢٥/١١/٧٨هـ حول شكوى احمد خليفة  
النبهاني من تكليفه بتسليم قطعة الأرض الواقعة ضمن محدوده  
فى منى ، المشتملة على الحكم الشرعى الصادر من الشيخ حسن  
مشاط ، وعلى صورة ضبط جلسات المحاكمة ، وبتتبع المعاملة ،  
ومرفقاتها ودراستنا الحكم الشرعى الصادر فيها من الشيخ  
حسن مشاط عضو المحكمة الكبرى بمكة .

نفيد سموكم ان منى مشعر حرام لايجوز تملك أرضها  
والاختصاص بها ، بل يستوى العاكف فيها والباد ، وقال الله  
تعالى : { إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَمُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ، وَمَنْ  
يَرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ } (١) . وقال النبى صلى  
الله عليه وسلم : "منى مناخ من سبق" (٢) .

وقد سبق أن كتبنا لسموكم حول منى وحكم تملك أراضيها  
والاختصاص بها ، وذكرنا لسموكم انه يجب ايقاف الابنية التى  
ظهر مضايقتها لحجاج بيت الله الحرام ، وتجلى ضررها عليهم  
ونحن لانوافق على ماحكم به القاضى المذكور ، ولا نُقِرُّه ،  
ونأمل أن تتخذ الحكومة فى شأنها مايزيل الضرر ، ويكفل  
الراحة للحجاج ويحقق ماعناه الدين الاسلامى الحنيف من  
استواء العاكف فيه والباد . والله يحفظكم .

(الختم)  
(ص - م ٢٦٦ فى ١٥/٢/١٣٧٩هـ)

(١) سورة الحج : ٢٥  
(٢) أخرجه الترمذى وابن ماجه والحاكم .

الفصل الثالث

اللقطة في البلد الحرام

تعريف اللقطة :

اللقطة لغة : بفتح القاف : اسم الشيء الذي تجده مَلْقًى  
(١)  
فتأخذه .

(٢)  
اللقطة شرعا : هو المال الضائع من ربه يلتقطه غيره  
أو ما وجد من حق ضائع محترم ، لا يعرف الواجد <sup>مستحقه</sup> .  
(٣)

وقد اختلف الفقهاء في حكم لقطة حرم مكة هل هي كلقطة  
الحل ولا فرق ، أم لا ؟ على مذهبين :

المذهب الأول : ذهب الشافعي في أظهر قوليه وأحمد في  
رواية ، والباجي ، وابن رشد الحفيد من المالكية الى انه  
(٤) (٥)  
لا يجوز أخذ لقطة الحرم للتملك ، وإنما يجوز التقاطها لتحفظ  
لماحبها ، وتعرف حتى ترد اليه مهما طال الأمد .  
ومن التقطها وجب عليه أن يعرفها ابداً حتى يأتي

(١) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي (لقط) .

(٢) المغنى ٣١٨/٦ .

(٣) أسنى المطالب شرح روض الطالب ٤٨٢/٢ لشيخ الاسلام زكريا الأنصاري .

(٤) الباجي : سليمان بن خلف ، القرطبي ، الباجي ، الذهبي  
المالكي (أبو الوليد) ، فقيه ، أصولي ، محدث ، مفسر  
ولد بمدينة بطليوس سنة ٤٠٣هـ ، وتوفي بالمرية سنة  
٤٧٤هـ .

(٥) انظر : شجرة النور الزكية ص ١٢٠ .  
ابن رشد : محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أحمد بن  
رشد القرطبي ، يُعرف بابن رشد الحفيد (أبو الوليد)  
عالم ، حكيم ، مشارك في الفقه والطب وغيره من العلوم  
ولد بقرطبة سنة ٥٢٠هـ ونشأ بها ، وتوفي بمراكش في  
صفر سنة ٥٩٥هـ ، وله تصانيف كثيرة .  
انظر : شجرة النور الزكية ص ١٤٦ .

(١) صاحبها فتسلم اليه .

وانه يلزم الملتقط الإقامة للتعريف بها ، أو دفعها  
للحاكم وذلك ليعرفها من ستم المصالح . (٢)  
واجرة تحريفها (٣)

استدلوا من المنقول والمعقول :

استدلوا من السنة بما يلي :

(١) مارواه البخارى ومسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم  
انه قال فى مكة المكرمة : "ولا تحل ساقطتها الا لمنشد" . (٤)

وجه الدلالة : انه لا يحل لاحد أن يلتقطها الا اذا أخذها  
ليعرفها ويردها على صاحبها ، لان يأخذها لنفسه أو لانتفاعه  
والا فليدعها ، فلعل صاحبها يرجع اليها . (٦)

(٢) بما روى مسلم والدارمى وأحمد عن النبى صلى الله عليه  
وسلم انه "نهى عن لقطة الحاج" . (٨)

وجه الدلالة : نهى صلى الله عليه وسلم الحاج أن يأخذ  
لقطة الحرم وبالتالي فعلى واجد اللقطة أن يتركها فى  
مكانها حتى يجدها صاحبها . (٩)

- 
- (١) شرح السنة للبغوى ٢٩٩/٧ ، المذهب ٤٣٦/١ ، روضة  
الطالبين ٤١٣/٥ ، المغنى ٦٠٧/٥ ، بداية المجتهد لابن  
رشد ٣٤٩/٢ ، المنتقى شرح الموطأ للباجى ١٣٨/٦ .
- (٢) روضة الطالبين ٤١٣/٥ .
- (٣) المذهب ٤٣٦/١ .
- (٤) صحيح البخارى مع الفتح ٨٧/٥ ، صحيح مسلم مع شرح الألبى  
٤٥٠/٣ .
- (٥) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح للملا على القارى  
٢٦٧/٣ .
- (٦) شرح الألبى على صحيح مسلم ٤٥٠/٢ ، فتح البارى ٨٨/٥ .
- (٧) الدارمى : عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام  
السمرقندى ، أبو محمد الدارمى الحافظ صاحب المسند ،  
ثقة فاضل متقن . مات سنة ٢٥٥هـ .
- (٨) انظر : تقريب التهذيب ٤٢٩/١ .
- (٩) صحيح مسلم بشرح الألبى ٣٨/٥ ، سنن الدارمى ٢٦٥/٢ ،  
مسند أحمد ٤٩٩/٢ .
- انظر : المغنى ٣٣٢/٦ ، نيل الاوطار ٣٤٤/٥ ، فتح  
القدير ٢٥٧/٥ .

دليلهم من المعقول :

والدليل على ذلك من جهة المعنى أن مكة يَرُدُّها الناس من كل أَقْصَى بعيد ، فهو فى تعريفها أبدا يرجو أن يصل الخبر الى البلاد النائية ، ويمكن لمن وصل اليه الخبر أن يرد طلبها أو يستنيب فى ذلك . فأما فى سائر البلاد ، فإنه إذا طال أمدُها ، ولم يأت من يتعرفها ، فإن الظاهر أن صاحبها قد انقطع خبره بموت أو بُعْدٍ لا يَرْجى .<sup>(١)</sup>

المذهب الثانى : ذهب الحنفية والمالكية فى المشهور ،<sup>(٢)</sup> والشافعية<sup>(٣)</sup> ورواية عن الإمام أحمد<sup>(٤)</sup> الى أن لقطة الحرم والحل سواء .

وهو قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وابن المسيب وفى الله عنهم .<sup>(٥)</sup>

دليلهم من السنة :

(١) مارواه مسلم أن رجلا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال : "اعرف عفاصها ووكاءها ، ثم عَرَفْها سنة<sup>(٦)</sup> فان جاء صاحبها ، والا فشأنك بها" .<sup>(٧)</sup>

- (١) المُنْتَقَى ١٣٨/٦ ، والمقصود ببعد لا يرجى أى لا يتوقع عوده لطلب ما فقد .
- (٢) فتح القدير ٣٥٦/٥ ، البناية على شرح الهداية ٣٤/٦ .
- (٣) المنتقى للباجى ١٣٨/٦ .
- (٤) المغنى ٧٠٦/٥ ، كشاف القناع ٢٤٣/٤ ، شرح منتهى الارادات ٤٧٧/٢ .
- (٥) المذهب ٦/١ ، روضة الطالبين للنووى ٤١٣، ٤١٢/٥ .
- (٦) المغنى ٣٣٢/٦ .
- (٧) العفاص : الوعاء الذى تكون فيه النفقة من جلد أو خرقه أو غير ذلك . اهـ النهاية فى غريب الحديث (عفاص) ٢٦٣/٣ .
- (٨) الوكاء : الخيط الذى تُشَدُّ به المرة والكيس وغيرهما .
- (٩) النهاية (وكاء) ٢٢٢/٥ . صحيح مسلم بشرح الابى ٣٢/٥ .

وجه الدلالة : ان السؤال والجواب لم يفرقا بين لقطة

الحرم وغيره .

دليلهم من المعقول :

(١) ان مكة أرض مباحة ، فجاز أخذ لقطتها للتملك ، كغير الحرم .

(٢) وبأن حرم مكة أحد الحرمين ، فأشبهه حرم المدينة ، ولقطة حرم المدينة كغيرها من البلاد .

(٣) وبأن الملتقط يأخذها ابتداء على وجه الأمانة ، فلا يختلف حكمها باختلاف الأماكن ، كالوديعة .<sup>(١)</sup>

المناقشة :

ثم نوقش أصحاب المذهب الأول الذين فرقوا بين لقطة الحرم والحل المستدلين بحديث "لا تَحِلُّ ساقطتها الا لمنشد" بما يلي :

(١) ان المراد بالحديث "ان لا يتوهم تخصيص تعريفها بأيام الموسم" ، والمعنى انه لا بد من تعريفها سنة كغيرها ، لئلا يتوهم ان تعريفها في الموسم كاف لكثرة الناس وبعده العود في طلبها من الافاق .<sup>(٢)</sup>

(ب) دفع وهم سقوط التعريف بها بسبب ان الظاهر ان ما وجد بها من لقطة فالظاهر انه للغرباء وقد تفرقوا ، فلا يفيد التعريف بها ، فيسقط كما يسقط فيما تظهر اباحتها ، فبين عليه الصلاة والسلام انها كغيرها من البلاد في وجوب التعريف .<sup>(٣)</sup>

---

(١) شرح الأبى ٣٢/٥ .  
(٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ٢٦٧/٣ .  
(٣) روضة الطالبين ٤١٣/٥ .  
(٤) فتح القدير ٣٥٧/٥ .

- (ج) احتمال أن يريد إلا لمن عرفها عاما ، وتخصيم لقطعة مكة  
(١)  
بالذكر لتأكيدا للتخصيمها .
- (د) أن المراد به المبالغة في تعريف اللقطة ، لأن الحاج  
يرجع إلى بلده وقد لا يعود إلا بعد أعوام ، أو لا يعود  
(٢)  
أبدا . فاحتاج الملتقط إلى المبالغة في التعريف .  
ونوقش - أيضا - أصحاب المذهب الثاني في أدلتهم كما  
يلي :
- (١) أن استدلالهم بعموم قوله صلى الله عليه وسلم في شأن  
اللقطة "اعرف عفاصها ووكاءها... الخ" غير مسلم ، لأنه  
نص عام مخصص بقوله صلى الله عليه وسلم في خصوص مكة  
المكرمة "ولاتحل ساقطتها إلا لمنشد" .
- (٢) وأن قولهم بأن أرض مكة مباحة ، فجاز أخذ لقطتها  
للملك كغير الحرم غير مقبول ، لأنه معارض لقوله صلى  
الله عليه وسلم في حق مكة "أن هذا البلد حرام..."  
إلى آخر الحديث . فأرض مكة كما بين عليه الصلاة  
والسلام محرمة ، وليست مباحة ومن أمارات حرمتها إلا  
(٣)  
تحل لقطتها إلا لمنشد .
- (٣) وأن قياسهم حرم مكة على حرم المدينة من حيث كون لقطة  
المدينة كغيرها من البلاد ، فقياس مع الفارق لأن لحرم  
مكة أحكاما خاصة ليست لحرم المدينة ، وإن كانا - من  
حيث الجملة - حرمين .
- (٤) وأن اعتبارهم لقطة الحرم كلقطة الحل ، قياسا على  
الوديعة من حيث استواء أحكامها في حرم مكة وغيره من

---

(١) المغنى ٣٣٣/٦ .  
(٢) شرح الأبي على صحيح مسلم ٤٥٠/٣ ، فتح الباري ٨٨/٥ .  
(٣) المذهب ٤٣٦/١ .

الاماكن بجامع يد الأمانة فى ابتداء كل مذهبا . فهذا قياس مع الفارق أيضا اذ ليست الوديعة كاللقطة فى الحرم .

(٥) وان جوابهم عن قوله صلى الله عليه وسلم : "ولاتحل سَاقِطَتُهَا أَلَا لِمَنْشَدًا" . بأن المراد به مجرد المبالغة فى التعريف أو مجرد تأكيد تعريفها كما هو الشأن فى لقطة الحل لدفع التَوَهُّمَاتِ فففيه نظر ، لأن الحديث جاء لبيان ما اختصت به مكة من الفضائل ، كتحريم صيدها وشجرها ، فاذا سُوِّيتْ لِقَطَّتُهَا بغيرها ، صار ذكر اللقطة فى الحديث خاليا عن الفائدة .<sup>(١)</sup>

الترجيح :

والمناقشة

وبالنظر فى هذين المذهبين وادلتهم <sup>٨</sup> تَرَجَّحَ لى مايلى :

(١) أن الراى الاول الذاهب الى عدم جواز أخذ لقطة الحرم للتملك مطلقا ، وأنه إنما يحل التقاطها للحفظ والتعريف ، حتى يأخذها صاحبها أو من ينوب عنه ، هو الاولى بالاعتبار وذلك لصحة أدلته وسلامتها .

والى ذلك ذهب ابن بطلال حيث قال : "وانما اختصت بذلك لامكان ايصالها الى ربها ، لأنها ان كانت للمكى فظاهر ، وان كانت للافاقى فلا يخلو أفق غالبا من وارد اليها ، فاذا عرفها

(١) شرح الابى على صحيح مسلم ٤٥٠/٣ ، ٤٥١ .  
 (٢) ابن بطلال : على بن خلف بن عبد الملك بن بطلال البكرى القرطبى ، المالكى ، محدث ، فقيه ، من آثاره : شرح الجامع الصحيح للبخارى فى عدة أسفار ، مات سنة ٤٤٩هـ انظر : معجم المؤلفين ٨٧/٧ .

وَأَجَدَهَا فِي كُلِّ عَامٍ ، سَهْلَ التَّوَصُّلِ إِلَى مَعْرِفَةِ صَاحِبِهَا " . اهـ<sup>(١)</sup>  
(٢) أَنْ اتَّجَاهَ الذَّاهِبِينَ إِلَى أَنْ لِقْطَةَ الْحَرَمِ وَالْحُلِّ سِوَاءِ  
بَعِيدٍ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ  
" أَنْ هَذَا الْبَلَدُ حَرَامٌ ، لَا يَعْصِدُ شَوْكُهُ وَلَا يَخْتَلِي خَلَاهُ ،  
وَلَا يَنْفِرُ مِيدُهُ ، وَلَا تَلْتَقُ لِقْطَتُهُ إِلَّا لِمُعَرَّفٍ " .<sup>(٢)</sup> يَفِيدُ بَيَانَ  
خِصَائِصِ الْبَلَدِ الْحَرَامِ وَمَزَايَاهُ عَلَى سَائِرِ الْبِلَادِ ، وَمِنْ  
ذَلِكَ حُرْمَةُ تَمْلِكِ لِقْطَتِهِ أَبَدًا ، وَعَدَمُ جَوَازِ رَفْعِهَا إِلَّا  
لِمَعْرِفٍ عَلَى الدَّوَامِ .

---

(١) فَتْحُ الْبَارِي ٨٨/٥ .

(٢) الْبَخَارِيُّ مَعَ فَتْحِ الْبَارِي ٨٨/٥ .

الفصل الرابعاحتكار الطعام في البلد الحرام

الاحتكار لغة الحبس ، يقال احتكر زيد الطعام اذا حبسه  
(١)  
ارادة الغلاء .

وفي الاصطلاح : هو حبس الاقوات تَرَبُّماً للغلاء .  
(٢)  
هذا في اصطلاح جمهور الفقهاء الا الحنفية قيدوا ذلك  
(٣)  
بأربعين يوماً لقوله صلى الله عليه وسلم : "من احتكر طعاما  
أربعين ليلة فقد برئ من الله تعالى وبرئ الله منه" (٤)  
بينما المالكية لم يفرقوا بين الاقوات وغيرها من السلع  
(٥)  
التي يحتاجها الناس .

هذا وقد اشترط الفقهاء للاحتكار الشروط الآتية :

- (١) أن يكون الاحتكار في حال الضيق والضرورة لافى وقت  
السعة في بلد صغير لافى بلد كبير لانه لايفر به ،  
(٦)  
فلا يكون محتكرا .

- (١) انظر : المصباح (حكر) ص ٥٦ ، لسان العرب ٢٠٨/٤ ،  
المغرب في ترتيب المعرب ٢١٧/١ .  
(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٤٣/١١ ، تحفة المحتاج شرح  
المنهاج ٣١٨، ٣١٧/٤ مع حواشى الشروانى والعبادى ، شرح  
منتهى الارادات للبهوتى ١٥٩/٢ .  
(٣) العناية شرح الهداية بهامش تكملة الفتح للبابرتى  
٥٨/١٠ ، رد المحتار ٣٩٨/٦ ، كتاب الحظر والاباحة .  
(٤) رواه احمد ٣٣/٣ ، الحاكم ١٢، ١١/٢ عن ابن عمر ، وقال  
ابن ابي حاتم عن ابيه : هذا حديث منكر . اهـ الدراية  
في تخريج احاديث الهداية لابن حجر ٢٣٤/٢ ، التلخيص  
الحبير في تخريج احاديث الرافعى الكبير ١٤، ١٣/٣ .  
(٥) المنتقى شرح الموطأ ١٦/٥ ، كتاب الحكرة والتربص .  
(٦) بدائع المنائع ١٢٩/٥ ، المنتقى شرح الموطأ ١٦/٥ ،  
شرح النووي على صحيح مسلم ٤٣/١١ ، المغنى ٢٨٣/٤ .

(١) قال أحمد بن قاسم العبادي : لو أمسك شيئاً من ذلك بنية أن لا يبيعه وقت حاجة الناس مع استغنائه عنه فإنه يحرم عليه . (٣)

(٢) أن يكون الشيء مشترى ، فلو جلب شيئاً فادّخره فلم يكن محتكراً لقوله صلى الله عليه وسلم : " الجالب مرزوق والمحتكر ملعون " . (٥)

لأنه لا يضيّق على أحد ولا يضر به بل ينفع فإن الناس إذا علموا عنده طعاماً معداً للبيع كان ذلك أطيب لقلوبهم ، وهذا شرط عند الحنفية والشافعية والحنابلة . (٦) (٧)

وقال أبو يوسف : يكون احتكاراً لأن كراهة الاحتكار بالشراء في المصّر والامتناع عن البيع لمكان الاضرار بالعمامة وقد وجد ههنا ، وهو مذهب محمد إلا أنه عبر بحرام . (٨) (٩)

(٣) أن يكون في اقوات آدميين والبهائم فقط مثل الحنطة والشعير والذرة والأرز وغيره مما يقوم به البدن ،

(١) أحمد بن قاسم المصباح العبادي ، ثم المصري الشافعي الأزهرى ، شهاب الدين ، فاضل من أهل مصر ، مات بمكة سنة ٩٩٢ هـ .

انظر : الاعلام ١/١٩٨ .

(٢) أى من القوت .

(٣) حاشية العبادي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج ٤/٣١٨ .

(٤) الجالب : أى الذى يجلب المتاع يبيع ويشترى ، ومرزوق أى يحصل له الربح من غير اثم . اهـ فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوى ٣/٣٥٤ .

(٥) رواه ابن ماجه عن عمر بن الخطاب ٢/٧٢٨ ، وضعفه البوصيري في مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه ٢/٨ ،

دراسة وتقديم كمال يوسف الحوت ، والحاكم في المستدرک وضعفه الذهبي في التلخيص على المستدرک ٢/١١ .

(٦) المغنى ٤/٢٨٣ .

(٧) بدائع الصنائع ٥/١٢٩ ، المجموع شرح المذهب ١٢/٦٠ ،

المغنى ٤/٢٨٣ .

(٨) بدائع الصنائع ٥/١٢٩ .

(٩) الهداية شرح بداية المبتدى بهامش تكملة الفتح

للمرغيناني ١٠/٥٩ .

لا الفاكهة والعسل واللحم والسمن فليس فيها احتكار  
 وكذلك فى طعام البهائم كتبن وفمفصة وغيره مما يحتاج  
 اليه الحيوان . وهذا عند الحنفية والشافعية  
 والحنابلة ومن وافقهم كابن حزم وابن تيمية خلافا  
 للمالكية وأبى يوسف من أصحاب أبى حنيفة ، وابن القيم  
 من الحنابلة وهذا مذهب عثمان بن عفان رضى الله عنه ،  
 فقالوا : يكون الاحتكار أيضا فى غير الطعام مما يحتاج  
 اليه الانسان .

قال الامام مالك : والحُكْرَةُ فى كل شيء من طعام أو ادم  
 أو كتان أو صوف أو غيره فما كان احتكاره يضر بالناس مُنِعَ  
 مُحْتَكِرُهُ من الحكرة ، وان لم يضر ذلك بالناس فلا يمنع (٧)  
 وجاء فى كتاب الخراج لأبى يوسف : كل ما أضر الناس حبسه  
 فهو احتكار ، وان كان ذهباً أو فضة . ومن احتكره بعد فقد  
 اساء استعمال حقه فيما يملك ، لأن كل ما يضر حبسه كالثياب  
 مثلاً لا يقل اذى للناس عن الاحتكار باطلاق غير مقصود على  
 الطعام . ولأن المقصود من منع الاحتكار هو منع الضرر عن  
 الناس ، والضرر كما ينزل بمنعهم القوت ينزل أيضا بمنعهم  
 الثياب وغيرها ، فللناس حاجات مختلفة والاحتكار فيها يجعل  
 الناس فى ضيق . (٨)

- 
- (١) الفمفصة : بكسر الفائين - الرطبة قبل أن تجف فاذا  
 جفت زال عنها اسم الفمفصة وسميت القَت . المصباح (فص)  
 والقت : حب جَرَى لا يَنْبُتُهُ الا دُمى . اهـ المصباح (قتت) .  
 (٢) بدائع المنائع ١٢٩/٥ ، المجموع ٦٠/٢ ، المغنى لابن  
 قدامة ٢٣/٤ .  
 (٣) المحلى ٧١٦/٩ ، مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٥/٢٨ .  
 (٤) المنتقى شرح الموطأ ١٦/٥ ، بدائع المنائع ١٢٩/٥ .  
 (٥) موسوعة فقه عثمان بن عفان لقلعه جى ص ١٦ .  
 (٦) الطرق الحكمية لابن القيم ص ٣٥٤ .  
 (٧) مواهب الجليل ٢٢٧/٤ .

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "بئس العبد المحتكر ، ان أرخص الله الاسعار حَزَنٌ ، وان أغلاها قَرَحٌ" <sup>(١)</sup> ، ولذلك كان عثمان بن عفان يمنع الاحتكار وَيَنْهَى عَنْهُ ولا يفرق في تحريم الاحتكار بين الطعام وغيره ، لأن نهيه عن الاحتكار كان عاما .

### الترجيح :

ولعل الراجح في هذه المسألة :  
هو ما ذهب اليه المالكية وأبو يوسف من أن حكم الاحتكار لا يقيد بطعام الأدميين والبهائم فقط بل يشمل جميع ما يحتاج اليه الإنسان للأسباب الآتية :

أولا : الأحاديث الواردة في منع الاحتكار وردت مطلقة ومقيدة بالطعام ، وما كان من الأحاديث على هذا الأسلوب فانه عند الجمهور لا يقيد فيه المطلق بالمقيد لعدم التعارض بينهما بل يبقى المطلق على إطلاقه وهذا يقتضى أنه يعمل بالمطلق في منع الاحتكار مطلقا ، ولا يقيد بالقوتين . وبهذا يجمع بين نصوص الإطلاق والتقيد دون إهمال شيء منها .

ثانيا : من المقاصد الشرعية الإسلامية هو رفع الضرر لقوله صلى الله عليه وسلم : "لا ضرر ولا ضرار" واحتكار كل <sup>(٢)</sup>

- (١) أورده ابن الأثير في جامع الأصول عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ٥٩٥٥/١ ، مشكاة المصابيح ، محمد بن عبد الله التبريزي ٨٧٦/٢ .
- (٢) موسوعة فقه عثمان بن عفان لقلعه جى ص ١٦ .
- (٣) سبل السلام للمنعماني ٤٩/٣ ، وكان الجمهور خصوه بالقوتين نظرا الى الحكمة المناسبة للتحريم ، وهي دفع الضرر عن عامة الناس ، والأغلب في دفع الضرر عن العامة إنما يكون في القوتين ، فقيدوا الإطلاق بالحكمة المناسبة ، اهـ المرجع نفسه .
- (٤) مسند أحمد ٣١٣/١ .

ما يحتاج اليه الناس يكون ضررا فى وقت الحاجة لاطلاق الحديث  
"لمحتكر خاطيء" .

### حكم الاحتكار :

- (١) ذهب جمهور الفقهاء الى حرمة الاحتكار من المالكية  
والشافعية والحنابلة وهو قول عند الحنفية ومن وافقهم كابن  
(٢)  
حزم . (٣)  
(٤) الا أن للحنفية قولاً بالكراهية ، ووافقه بعض الشافعية .  
وجملة الأحاديث التى استدلت بها كلا الفريقين هى مايلى:  
(٥)  
(١) ماروى معمر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه  
(٦) (٧)  
وسلم قال : "لا يحتكر الا خاطيء" .  
(٢) وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : "من احتكر حكرة يريد أن يغلى بها  
(٨)  
على المسلمين فهو خاطيء" .

- (١) بدائع المنائر ١٢٩/٥ ، المنتقى ١٦/٥ ، شرح النووى  
على صحيح مسلم ٤٣/١١ ، المغنى ٢٨٣/٤ .  
(٢) عبر الكاسانى فى البدائع عن منع الاحتكار بالحرمة ،  
انظر بدائع المنائر ١٢٩/٥ .  
(٣) المحلى ٧١٦/٩ .  
(٤) الهداية شرح بداية المبتدى بهامش تكملة الفتح ٥٩/١٠  
المجموع شرح المذهب للسيوطي ٦٠/١٢ .  
(٥) معمر بن عبد الله بن "ثافع بن نضلة" ، أسلم قديما  
وهاجر الى الحبشة ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم  
كان من شيوخ بنى عدى .  
انظر : الاصابة ٤٤٨/٣ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب  
٢٤٦/١٠ .  
(٦) المقصود بالخاطيء : هو العاصى الآثم . شرح النووى على  
صحيح مسلم ٤٣/١٠ .  
(٧) صحيح مسلم ٤٣/١٠ مع شرح النووى .  
(٨) مسند أحمد ٣٥١/٢ ، الحاكم ١٢/٢ ، وقال الذهبي : فيه  
ابراهيم بن اسحاق العسيلي ، كان يسرق الحديث .

(٣) وعن عمر رضى الله عنه قال : سمعت النبی صلی الله عليه وسلم يقول : "من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس" .<sup>(١)</sup>

وجه الدلالة عند الفريقين :  
هذه الأحاديث بمجموعها لاشك أنها تَنْتَهِي حجة للاستدلال على عدم جواز الاحتكار ، لأن الخاطيء هو المذنب العاصي ، وهو فاعل من خطي ، فيكون مَنهياً عنه والنهي يفيد التحريم وهو ما ذهب اليه جمهور الفقهاء .

وأما عند أصحاب القول الثاني القائلين بكراهية الاحتكار فيظهر أنهم حملوا لفظ "خاطيء" على معنى الخطا لا التحريم وهو خلاف الظاهر .

#### الترجيح :

والراجح في نظري هو القول بالتحريم لأن الخاطيء هو المذنب العاصي الذي يستحق عقاب الله ، وهذا يوافق التعريف الأصولي للحرام إذ هو ما يعاقب فاعله .  
ومما تقدم تبين لنا حكم الاحتكار على وجه العموم وهو يتناول سائر البلدان بما فيها البلد الحرام ، إلا أن البلد الحرام يزيد على ذلك بالنظر للخصوصية التي يختص بها لعظم الأثم فيه واليك الدليل على ذلك :

(١) ابن ماجه ٧٢٨/٢ ، قال : قال محمد فؤاد عبد الباقي في زوائده أسناده صحيح ، ورجاله موثقون ، مسند أحمد ٢١/٢ .  
(٢) المجموع شرح المذهب ١٢/٦٢-٦٤ .

- (١) عن يعلى بن مرة<sup>(١)</sup> ، انه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : يا اهل مكة لا تحتكروا الطعام بمكة . فان احتكار الطعام بمكة الحاد .<sup>(٢)</sup>
- (٢) عن مجاهد ، انه كان يعظم ابتياع الطعام بمكة ويقول : هو الحاد .<sup>(٣)</sup>
- (٣) عن عبد الملك بن جريج قال : قال انيس لعطاء : لو اعطينا دراهمك فاشترينا لك كما نشتري لانفسنا . قال وماتشترون ؟ قالوا : الطعام اذا رخص ، فنلقيه فى البيوت ، فاذا غلا بعناه فقال : لاجاة لى فيه ، اَقْأَسَمِعَكُمْ قول الله عز وجل {ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم} .<sup>(٥)</sup>
- والاحاد هو : العدول عن القصد والمراد بهذا الاحاد مايكون ميلاً الى الظلم ، فلهذا قرن الظلم بالاحاد لانه لامعصية كبرت ام صغرت الا وهى ظلم .<sup>(٦)</sup>
- فيما سبق تبين ان احتكار الطعام فى الحرم المكى الحاد ، يعنى اشد تحريماً ، فانه بواد غير ذى زرع فيعظم الضرر على حجاج بيت الله تعالى .<sup>(٧)</sup>

- 
- (١) يعلى بن مرة : بن وهب بن جابر بن عتاب ، الشافى ، شهد الحديبية وخيبر والفتح مع النبى صلى الله عليه وسلم .  
انظر : الاصابة ٦٦٩/٣ مع الاستيعاب ، تهذيب التهذيب ٤٠٤/١١ .
- (٢) رواه الفاكى فى اخبار مكة ٥١/٣ وقال محققه اسناده حسن .
- (٣) اسناده صحيح ، المرجع نفسه .
- (٤) اسناده صحيح ، المرجع نفسه .
- (٥) سورة الحج : ٢٥ .
- (٦) انظر : التفسير الكبير ٢٥/٢٣ .
- (٧) فيض القدير شرح الجامع الصغير لمحمد عبد الرؤوف المناوى ١٨٢/١ .

الفصل الخامسالتسعير فى البلد الحرام

اقتضى البحث عن حكم الاحتكار فى البلد الحرام ان نتناول مسألة اخرى ، وهى حكم التسعير فيه . فهل يجوز للحاكم تسعير الحاجيات فى مكة دفعا للضرر عن الناس عامة ، وعلى الحجاج خاصة ، اذا أغلا التجار سلعتهم فوق قيمة المثل ؟

وللجواب عن ذلك لابد أولا من البحث عن حكم التسعير عامة ، ثم حكم التسعير فى الحرم خاصة .  
تعريف التسعير : لغة : التسعير مصدر أسعَرَ وسَعَرَ أى بَيَّنَّ ، والسعر : الذى يقوم عليه الثمن جمعه أسعار (مثل حمل واحمال) ، وأسعروا وسَعَرُوا : اتفقوا على سعر . (١)

وفى الاصطلاح : جعل ولى الامر سعرا معلوما للأشياء ينتهى اليه . حكم التسعير ! (٢)

فذهب الشافعية والحنابلة الى عدم جواز التسعير ووافقهم ابن خزم والمنعاني والشوكاني ، فقال الحنابلة : (٣) (٤)  
ليس للامام ان يُسَعِّرَ على الناس ، بل يبيع الناس أموالهم على

- 
- (١) انظر المصباح (سعر) ، تاج العروس (سعر) .  
(٢) المجموع شرح المذهب ٤٦/١٢ ، حواشى تحفة المحتاج ٣١٩/٤ ، المغنى ٢٨٠/٤ ، كشاف القناع ١٧٥/٤ ، المحلى ٦٧٢/٩ ، سبل السلام ٢٤/٣ ، نيل الأوطار ٢٤٧/٥ .  
(٣) المنعاني : محمد بن اسماعيل بن صلاح ، الكلانى ثم المنعاني ، مجتهد ، من بيت الإمامة فى اليمن ، ولد سنة ١٠٩٩هـ ، ومات سنة ١١٨٩هـ .  
انظر : الاعلام ٣٨/٦ .  
(٤) الشوكاني : محمد بن على بن محمد الشوكاني : فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن ، من أهل صنعاء ، ولد سنة ١١٧٣هـ ، ومات سنة ١٢٥٠هـ .  
انظر : الاعلام ٢٩٨/٦ .

(١)

مايختارون .

(٢)

قال الشروانى من الشافعية : ويحرم التسعير ولو فى

وقت الغلاء بأن يأمر الوالى السوقه بأن لا يبيعوا أمتعتهم الا

(٣)

بكذا للتضييق على الناس فى أموالهم .

(٤)

وذهب الحنفية والمالكية الى أنه يجوز للامام أن يسعر

على الناس اذا تعلق به دفع ضرر العامة ووافقهم ابن تيمية

(٥)

وابن القيم على ذلك .

قال الحنفية : لا يذبحى للسلطان أن يسعر الا اذا تعدى

(٦)

الارباب على القيمة تعديا فاحشا فيسعر بمشورة أهل الراى .

وقال المالكية : وكان مالك يقول : يقال لمن يريد أن

يبيع أقل مما يبيع الناس به : بع كما يبيع الناس والا

(٧)

فاخرج عنا .

وايد ابن تيمية وتلميذه ابن القيم هذا المذهب حيث

قال شيخ الاسلام : التسعير على قسمين : ما هو ظلم لايجوز ،

ومنه ما هو عدل جائز ، قال : فاذا تضمن ظلم الناس واكراههم

بغير حق على البيع بثمن لايرضونه ، أو منعهم مما أباحه

الله لهم : فهو حرام . واذا تضمن العدل بين الناس مثل

اكراههم على مايجب عليهم من المعاوضة بثمن المثل ، ومنعهم

(١) المغنى ٢٨٠/٤ .

(٢) الشروانى : عوض بن أحمد الشيرازى ، الشروانى ،

الشافعى ، أبو خلف ، فقيه .

انظر : معجم المؤلفين ١٤/٨ .

(٣) حاشية الشروانى على تحفة المحتاج للهيتمى ٣١٩/٤ .

(٤) تكملة فتح القدير ٥٩/١٠ ، بدائع المنافع ١٢٩/٥ .

رد المحتار ٤٠٠/٦ ، المنتقى ١٧/٥ .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٧/٢٨ ، الطرق الحكمية ص ٣٥٥ .

(٦) تكملة فتح القدير ٥٩/١٠ ، رد المحتار ٤٠٠/٦ .

(٧) المغنى ١٦٤/٤ .

مما يحرم عليهم من أخذ زيادة على عَوْضِ المثل . فهو جائز ، بل واجب .

فأما الأول : فمثل ما روى أنس رضى الله عنه قال : غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يارسول الله لو سمرت ؟ فقال : " ان الله هو القابض الباسط الرازق المسكّر ، وانى لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبنى أحد بمظلمة ظلمتها إياه فى دم ولا مال " ، فإذا كان الناس يبيعون سلعم على الوجه المعروف من غير ظلم منهم وقد ارتفع السعر أما لقلّة الشئ ، وأما لكثرة الخلق : فهذا الى الله . فالزّام الخلق أن يبيعوا بقيمة بعينها اكراه بغير حق .

وأما الثانى : فمثل أن يمتنع أرباب السلع من بيعها مع ضرورة الناس اليها الا بزيادة على القيمة المعروفة ، فهنا يجب عليهم بيعها بقيمة المثل ، ولا معنى للتسعير الا إلزامهم بقيمة المثل ، فيجب أن يلتزموا بما إلزمهم الله (٢) به .

استدل الشافعية والحنابلة بما يلى :

استدلوا بالمنقول والمعقول :

دليلهم من المنقول :

(١) ما روى أنس قال : غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله غلا السعر فسعر لنا فقال : " ان الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق

(١) مسند أحمد ١٥٦/٣ ، واللفظ له ، الترمذى ٥٤٣/٤ ، وقال هذا حديث حسن صحيح مع تحفة الأحوذى ، أبو داود ٢٧٢/٣ قال الحافظ ابن حجر : أسناده على شرط مسلم ، وقد صححه ابن حبان والترمذى . التلخيص الحبير ١٤/٣ .  
(٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ٧٧/٢٨ ، وانظر الطرق الحكمية ص ٣٥٤ .

انى لأرجو أن ألقى الله تعالى وليس أحد يطلبنى بمظلمة  
فى دم ولا مال" .<sup>(١)</sup>

(٢) وعن أبى هريرة قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله سعر  
فقال : بل ادعوا الله ثم جاء آخر فقال : يا رسول الله  
سَعِرْهُ ، فقال : بل الله يخفض ويرفع .<sup>(٢)</sup>  
وجه الدلالة :

(١) انه صلى الله عليه وسلم لم يسعر وقد سأله ذلك ، ولو  
جاز لأجابهم اليه .

(٢) انه علل بكونه مَظْلَمًا والظلم حرام ولأنه ماله فلم يجوز  
منعه من بيعه بما تراضى عليه المتبايعان .<sup>(٣)</sup>

دليلهم من المعقول :

ان الناس مَسْلُطُونَ على أموالهم ، والتسعير حجر عليهم ،  
والامام مأمور برعاية مصلحة المسلمين ، وليس نظره فى مصلحة  
المشتري برخص الثمن أولى من نظره فى مصلحة البائع بتوفير  
الثمن ، واذا تقابل الأمران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد  
لأنفسهم والزام صاحب السلعة ان يبيع بما لا يرضى به مُتَافٍ<sup>(٤)</sup>  
لقوله تعالى : {إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ} .<sup>(٥)</sup>

استدل الحنفية والمالكية : بما روى عن عمر انه مر  
بخطاب بن أبى بلتعة وهو يبيع زبيبا له بالسوق فقال له عمر  
ابن الخطاب اما ان تزيد فى السعر واما ان ترفع من سَوْقِنَا .<sup>(٦)</sup>

- 
- (١) تقدم تخريجه ص ٢٠٧ .  
(٢) أبو داود ٢٧٢/٣ ، أحمد ٣٧٢/٢ ، قال الحافظ ابن حجر  
اسناده حسن . التلخيص الحبير ١٤/٣ .  
(٣) المغنى مع الشرح الكبير ٢٨٠/٤ .  
(٤) نيل الأوطار ٢٤٨/٥ .  
(٥) سورة النساء : ٢٩  
(٦) الموطأ ١٤٨/٢ .

ولأن في عدم التسعير اضراراً بالناس إذا زاد قبعه  
أصحاب المتاع وإذا نقص أضر بأصحاب المتاع .

#### مناقشة الأدلة والترجيح :

أما ما استدلل به الشافعية والحنابلة ومن وافقهم من  
حديثي أنس وأبى هريرة رضي الله عنهما ، فالجواب عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يسعّر لهم لأن الناس كانوا  
يبيعون سلعهم على الوجه المعروف في غير ظلم منهم ، فامتنع  
النبي صلى الله عليه وسلم عن إلزام الناس بأن يبيعوا  
بقيمة بعينها لأن ذلك يكون إكراهاً بغير حق في تلك الحالة .  
ولم يكن ارتفاع السعر من قبل البائعين أنفسهم وإنما كان  
لأسباب خارجة ، كقلة وجود السلعة أو لكثرة الخلق ونحو ذلك  
وهذا أمر إلى الله لا إلى الناس .

وأما دليلهم من المعقول فالجواب عنه أن هذا يصح في  
حالة عدم الظلم من قبل البائعين . وأما إذا كان الظلم من  
قبلهم بحيث امتنعوا عن بيع سلعهم مع ضرورة الناس إليه إلا  
بزيادة على القيمة المعروفة ، فالتسعير في هذه الحالة هو  
إلزامهم بقيمة المثل وهو إلزام بالعدل الذي يلزمهم الشرع  
(١)  
به .

الترجيح : لعل الراجح من هذه المسألة هو ما ذهب إليه  
الأحناف والمالكية وأيده بعض المحققين أمثال ابن تيمية  
وابن القيم لقوة دليلهم من جهة النظر حيث راعوا مقاصد

(١) انظر الطرق الحكمية ص ٣٥٦-٣٥٧ .

الشرع وممالح الناس بتقسيم حكم التسعير الى ظلم محرم وعدل جائز . والله اعلم .

حكم التسعير في البلد الحرام :

مما تقدم من ترجيح جواز التسعير مراعاة لممالح الناس وتحققا لمقاصد الشرع ، تتأكد مشروعية التسعير في البلد الحرام خاصة لما يترتب على عدم التسعير من حرج وفور عظيم على حجاج بيت الله الحرام .

### الباب الثالث

## أحكام العقوبات في البلد الحرام

وفيه خمسة فصول :

- الفصل الأول : في حمل السلاح والقتال بمكة .
- الفصل الثاني : في إقامة الحدود في البلد الحرام .
- الفصل الثالث : في المييد وقطع الشجرة والعقوبات المترتبة على ذلك .
- الفصل الرابع : في قتل ما يباح قتله من الحيوانات في البلد الحرام .
- الفصل الخامس : في نقل التراب والحجارة والماء من الحرم واليه .

الفصل الأول

فى حكم حمل السلاح  
فى البلد الحرام  
والقتال بمكة

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حكم حمل السلاح فى البلد الحرام .

المبحث الثانى : حكم القتال بمكة .

الفصل الأول

فى حكم حمل السلاح  
فى البلد الحرام والقتال بمكة

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : حكم حمل السلاح فى البلد الحرام

(١)

ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم

جواز حمل السلاح بمكة إذا لم تكن ضرورة وحاجة إليه ، فإن

كانت جاز . وذهب الحسن البصرى إلى عدم جواز ذلك مطلقاً <sup>وذلك</sup> <sup>عنه</sup> <sup>أنه</sup> إذا احتاج إليه <sup>حمله</sup> <sup>وعليه</sup> <sup>الفورية</sup> .  
أدلة المذهب الأول :

استدل الجمهور على مذهبهم بعدة أحاديث وآثار ، منها :

(١) مارواه جابر قال : "سمعت رسول الله صلى الله عليه

(٢)

وسلم يقول : لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح" .

(٢) ومارواه سعيد بن جبير قال : "كنت مع ابن عمر حين

(٣)

أصابه سنان الرمح فى <sup>(٣)</sup> <sup>أخمص</sup> <sup>قدمه</sup> ، فلزقت قدمه بالركاب

فنزلت فنزعتهما وذلك بمنى فبلغ الحجاج فجعل يعوده .

فقال <sup>(٤)</sup> <sup>الحجاج</sup> : لو نعلم من أصابك . فقال ابن عمر :

(١) عمدة القارى ٣٨٩/٥ ، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة  
المصابيح ٧/٦ ، المجموع شرح المذهب ٤٠١/٧ ، فتح  
البارى ٤٥٥/٢ ، القبرى لقاصد أم القرى ص ٦٤٦ ، نيل  
الأوطار ١١/٥ .

(٢) صحيح مسلم ١٣٠/٩ مع شرح النووى .

(٣) الأخمص من القدم : الموضع الذى لا يلمق بالأرض منها عند  
الوطء . النهاية (خمص) .

(٤) فلزقت : فلمقت ، مختار الصحاح (لزق) .

أنت أمبنتنى . قال : وكيف ؟ قال : حملت السلاح فى يوم  
لم يكن يحمل فيه ، وأدخلت السلاح الحرم ، ولم يكن  
السلاح يدخل الحرم .<sup>(١)</sup>

وحملوا هذين الحديثين على الجواز بشرط الضرورة أو  
الحاجة الى ذلك لما رواه البراء قال : "اعتمر النبى صلى  
الله عليه وسلم فى ذى القعدة فأبى أهل مكة أن يدعوه يدخل  
مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا فى القراب" .<sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup><sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

ومارواه ابن عمر "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خرج معتمرا فحال كفار قريش بينه وبين البيت ، فنحر هديه ،  
وحلق رأسه بالحديبية ، وقاضاهم على أن يعتمر العام المقبل  
ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوفا... الخ" .<sup>(٦)</sup><sup>(٧)</sup>

قال ابن قدامة بعد ذكر حديث البراء : هذا ظاهر فى  
إباحة حمله عند الحاجة لأنهم لم يكونوا يأمنون أهل مكة أن  
ينقضوا العهد ويخفروا الذمة واشتروا حمل السلاح فى قرابه<sup>(٨)</sup>

- 
- (١) صحيح البخارى مع فتح البارى ٤٥٥/٢ ، كتاب العيدين ،  
باب مايكره من حمل السلاح فى العيد والحرم .  
(٢) البراء بن عازب بن الحارث بن عدى بن جشم الأنصارى  
الأوسى يُكنى أبا عمارة ويقال أبا عمرو ، له ولأبيه  
صحبة ، وغزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع  
عشرة غزوة ، مات سنة ٧٢ هـ .  
انظر : الإصابة ١٤٢/١ مع الاستيعاب .  
(٣) قاضاهم : صالحهم . المصباح المنير (قضى) .  
(٤) القراب : هو شبه الجراب يطرح فيه الراكب سيفه بغمده  
وسوطه ، النهاية ٣٤/٤ (قرب) .  
(٥) صحيح البخارى مع الفتح ٣٠٥/٥ ، كتاب الصلح ، باب كيف  
يكتب "هذا ماصالح فلان بن فلان..." .  
(٦) صحيح البخارى مع الفتح ٣٠٥/٥ ، كتاب الصلح ، باب  
الصلح مع المشركين .  
(٧) ابن قدامة : عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة  
المقدسى ثم الدمشقى الفقيه الحنبلى الملقب بموفق  
الدين أبو محمد ، ولد سنة ٥٤١ هـ ، ومات سنة ٦٢٠ هـ .  
انظر : كتاب الذيل على طبقات الحنابلة ١٣٣/٢  
ومابعد لها لابن رجب الحنبلى .  
(٨) أخفرت الرجل : نقضت عهده وخفرت بالعهد من باب ضرب ،  
وفى لغة من باب قتل ، المصباح المنير (خفر) .

فأما في غير خوف فإن أحمد قال لا إلا من ضرورة ، وإنما منع فيه لأن ابن عمر رضى الله عنه قال : لا يحمل المحرم السلاح في الحرم . وذكر الملا على القارى وجهاً<sup>(١)</sup> آخر في تعليل النهى عن حمل السلاح الذى جاء في حديث جابر حيث قال : "وفيه بحث ظاهر أن المراد بحمل السلاح ظاهراً بحيث يكون سبباً لرعب مسلم أو أذى أحد كما هو مشاهد اليوم ويؤيد أنه كان ابن عمر يمنع ذلك في أيام الحجاج ، وأما عام الفتح فهو مستثنى من هذا الحكم فإنه صلى الله عليه وسلم كان أبيع له ما لم يبيع لغيره من نحو حمل السلاح .

<sup>(٢)</sup> واعترض أبو الحسن المباركفوري على هذا التعليل قائلاً "والحق ما ذهب إليه الجمهور من حمل حديث جابر على عدم جواز حمل السلاح لغير ضرورة وحاجة لأن فيه الجمع بين الأحاديث وأما تخصيصه بحمل السلاح ظاهراً بحيث يكون سبباً لرعب مسلم أو أذى أحد فلا يخفى ما فيه " .

#### أدلة المذهب الثانى :

استدل الحسن البصرى على عدم حمل السلاح مطلقاً بظاهر حديث جابر الذى رواه مسلم وأثر سعيد بن جبير عن إصابة ابن عمر في الحج أيام الحجاج .

#### الترجيح :

والراجح والله أعلم هو ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من جواز حمل السلاح بمكة **للحاجة** والضرورة لأن حديثى البراء

(١) مرعاة المفاتيح للمباركفوري ٧/٦ .

(٢) مرعاة المفاتيح ٤٧٩/٩ .

وابن عمر المتقدمين يدلان على هذا المعنى ، فَيَخْصَمَانِ حديث جابر عند مسلم قال : قال صلى الله عليه وسلم : " لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح " ، فيكون هذا النهى فيما عدا من حمله للحاجة والضرورة . فهذا المذهب يمتاز بالجمع بين الأحاديث والآثار التي وردت في هذه المسألة .<sup>(١)</sup>  
والله أعلم .

---

(١) نيل الأوطار ١١/٥ .

## المبحث الثاني : حكم القتال بمكة

- (١) اتفق جمهور الفقهاء على عدم جواز قتال العدو بمكة ابتداء ، سواء كان العدو من الكفار أو من أهل البغى ، (٢) ووافقهم الإمام البخارى حيث بوب بقوله : "لا يحل القتال بمكة" .
- (٣) وخالف الجمهور قتادة ومقاتل وابن خويز منداد وغيرهم (٤) فقالوا بجواز الابتداء بالقتال فى الحرم . (٥)

### أدلة المذهب الأول :

استدلوا بالكتاب والسنة :

### دليلهم من الكتاب :

قوله تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ} (٦) .

- (١) روح المعانى ٧٥/٢ ، أحكام القرآن للجصاص ٣٢٢/١-٣٢٤ ، أحكام القرآن لابن العربى ١٠٧/١-١٠٨ ، تفسير القرطبى ٣٥٣-٣٥١/٢ ، التفسير الكبير للرازى ١٢٩/٥-١٣١ ، المجموع شرح المذهب ٤٠١/٧-٤٠٢ ، طرح التثريب ٨٦/٥ ، زاد المسير ١٩٩/١ ، الانصاف ١٦٨/١٠-١٦٩ ، زاد المعاد ٤٤٣/٣ .
- (٢) فتح البارى ٤٦/٤ .
- (٣) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخراسانى أبو الحسن البلىخى نزيل مرو المفسر صاحب الضحاك متروك ، مات سنة ١٠٥هـ .
- انظر : الكاشف ١٥٠/٣ ، تذكرة الحفاظ ١٧٤/١ ، تقريب التهذيب ٢٧٢/٢ .
- (٤) ابن خويز منداد : محمد بن أحمد بن عبد الله بن خويز منداد ، أبو عبد الله الإمام العالم ، الفقيه الأصولى ألف كتابا كبيرا فى الخلاف وكتابا فى أصول الفقه وكتابا فى أحكام القرآن .
- انظر : شجرة النور الزكية ص ١٠٣ .
- (٥) القرطبى ٣٥٢-٣٥١/٢ ، أحكام القرآن لابن العربى ١٠٧/١ ، أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ ، التفسير الكبير للرازى ١٢٩/٥ ، زاد المسير ١٩٩/١ .
- (٦) سورة البقرة : ١٩١ .

(٧) قال بعض العلماء : فى هذه الآية دليل على أن الباغى على الإحرام بخلاف الكافر ، فالكافر يقتل إذا قاتل بكل حال ، و الباغى إذا قاتل يقاتل بثبوت الدفع . ولا يتبع مدبر ولا تجهز على جرح . انظر تفسير القرطبى ٣٥٣/٢

وجه الدلالة : أن الآية تنهى عن قتال أحد في المسجد  
(١)  
الحرام إلا بعد أن يقاتل .

دليلهم من السنة مايلي :

(١) مارواه ابن عباس قال : خطب النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم فتح مكة فقال : "أيها الناس ، إن الله حرم مكة  
يوم خلق السموات والأرض ، فهي حرام بحرمة الله تعالى  
إلى يوم القيامة ، وأنه لا يحل القتال فيه لأحد قبلي  
ولم يحل لي إلا ساعة من نهار ، فهي حرام بحرمة الله  
(٢)  
إلى يوم القيامة" .

وجه الدلالة : بين صلى الله عليه وسلم أن حرم مكة خص  
في تلك الساعة بالاباحة على سبيل التخمين ، لأعلى وجه النسخ  
فثبت بذلك حظر القتال في الحرم إلا أن يقاتلوا فيدفعوا  
(٣)  
دفعاً ، وهذا أمر مستمر ، والحكم غير منسوخ .

(٢) حديث أبي شريح الخزاعي الذي جاء فيه قوله عليه الصلاة  
والسلام : "فإن أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيها فقولوا له : إن الله قد أذن لرسوله  
ولم يأذن لكم ، وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار ، ثم  
(٤)  
عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس" .

وجه الدلالة : نبه صلى الله عليه وسلم إلى أن قتاله  
في حرم مكة كان رخصة خاصة به فمنع الناس من الاقتداء به

---

(١) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ ، تفسير القرطبي ٣٥١/٢ ،  
التفسير الكبير ١٣١/٥ ، زاد المسير ١٩٩/١ ، تفسير  
ابن كثير ٤٠٠/١ .  
(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٦/٤-٤٧ .  
(٣) زاد المسير ١٩٩/١ ، أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ .  
(٤) سبق تخريجه ص ٧٣ .

(١) فيها ثم عادت الحرمة وثبت حظر القتال في الحرم .

إدلة المذهب الثاني :

أولا : الكتاب :

- (١) قوله تعالى : {فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ} (٢)  
 (٢) قوله تعالى : {وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ} (٣)  
 (٣) قوله تعالى : {وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ شَقَفْتُمُوهُمْ} (٤) (٥)

فهذه الآيات ورد فيها الأمر بقتال المشركين في الحل والحرم وعلى كل حال وقالوا بأن هذه الآيات ناسخة لما استدل به الجمهور من قوله تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ} (٧) .

دليلهم من السنة :

- (١) استدلوا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة . (٨)  
 (٢) وقال عليه الصلاة والسلام لخالد بن الوليد : "أَحْمَدُهُمْ" (٩) بالسيف حتى تلقاني على الصفا " . (١٠)

- (١) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ ، المغنى ٢٣١/١ .  
 (٢) سورة التوبة : ٥  
 (٣) سورة البقرة : ١٩٣  
 (٤) شقفتهم : وجدتمهم ، غريب القرآن لابن قتيبة ص ٧٦ .  
 (٥) سورة البقرة : ١٩١  
 (٦) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ ، تفسير القرطبي ٣٥٢/٢ ، زاد المسير ١٩٩/١ ، أحكام القرآن للهراس ١٢٥/١ .  
 (٧) سورة البقرة : ١٩١  
 (٨) صحيح مسلم ١٣١/٩ مع شرح النووي ، أحمد ١٠٩/٣ .  
 (٩) خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي سيف الله أبو سليمان ، أحد أشراف قريش في الجاهلية ، شهد مع كفار قريش الحروب إلى عمرة الحديبية ثم أسلم سنة سبع بعد خيبر ، وقيل بعدها .  
 انظر : الإصابة ٤١٣/١ .  
 (١٠) في صحيح مسلم عن أبي هريرة في فتح مكة ١٤٠٧،٤٠٥/٣ .

وجه الدلالة : دل الحديثان على جواز القتال فى حرم مكة ابتداء .

واستدلوا بالاجماع ، فقد قال ابن خويز منداد : "قوله تعالى : {ولاتقاتلوهم عند المسجد الحرام} منسوخة ، لأن الاجماع قد تقرر بان العدو لو استولى على مكة وقال : لقاتلكم ، وامنعكم من الحج ولا ابرح من مكة لوجب قتاله وان لم يبدأ بالقتال ، فمكة وغيرها من البلاد سواء ، وانما قيل فيها : هي حرام تعظيما لها" <sup>(١)</sup> .

#### المناقشة والترجيح :

ارى ان اولى القولين بالترجيح ماذهب اليه الجمهور لقوة ادلتهم من ظاهر نصوص القرآن والسنة التى لاتحتمل تاويلا .

واما استدلال من ذهب الى جواز القتال فى الحرم ابتداء ، فان ادلتهم لاتقوى على معارضة حجة الجمهور ، وذلك للأسباب الآتية :

أولا : اما دعوى نسخ آية البقرة : {ولاتقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه} بالآيات المذكورة فَرَدَّتْ على النحو التالى : اما رد القول بنسخ آية براءة لآية البقرة فلأن قوله تعالى فى المائدة : {لاتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام} موافق لآية البقرة ، والمائدة نزلت بعد براءة فى قول اكثر اهل العلم بالقرآن ، ثم ان كلمة "حيث"

(١) تفسير القرطبى ٣٥٢/٢ ، نيل الاوطار ٤٩/٧ .

تدل على المكان فهي عامة في افراد الامكنة ، وآية البقرة نص في النهى عن القتال في مكان مخصوص وهو المسجد الحرام فتكون مخصصة لآية براءة ، ويكون التقدير {فماقتلوا المشركين حيث وجدتموهم} الا ان يكونوا في المسجد الحرام فلا تقتلوهم حتى يقاتلوكم فيه ، واما قوله تعالى : {وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة} فهو مطلق في الامكنة والازمنة والاحوال ، وآية البقرة مقيدة ببعض الامكنة ، فيكون ذلك المطلق مقيدا بها ،<sup>(١)</sup> واذا امكن الجمع فلانسخ .

ثانيا : اما استدلالهم من السنة بالحديثين المذكورين في قتل ابن خطل وامر خالد بقتال كفار مكة بالسيف فوهم ، لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم امر بقتل ابن خطل في الساعة التي احل الله له فيها القتال بمكة . وقد اخبرنا بانها لم تحل لاحد قبله ولا لاحد بعده ، واخبرنا ان حرمتها قد عادت بعد تلك الساعة كما كانت .<sup>(٢)</sup>

ثالثا : اما استدلال ابن خويز منذاد نسخ آية البقرة بدعوى الاجماع على الصورة التي ذكرها فانه غير مستقيم لان الاعداء اذا استولوا على مكة وهَدَدُوا المسلمين بالقتال والمنع من الحج وماشابه ذلك فقد بدأوا بالقتال فيجب قتالهم .

وعلى ماسبق من ادلة فان الكافر اذا قاتل قُتِلَ بكل حال بخلاف الباغي المسلم فانه اذا قاتل يقاتل بخية الدفع ، ولا يتبع مَدْبِرٌ ولا يَجْهَرُ على جريح . والله اعلم .<sup>(٣)</sup>

(١) نيل الاوطار ٤٩/٧ .

(٢) نيل الاوطار ٤٨/٧ ، المغنى ٢٣٧/١٠ .

(٣) احكام القرآن لابن العربي ١٠٨/١ ، الاحكام السلطانية للماوردي ص ٢١٠ ، زاد المعاد ٤٤٣/٣ .

الفصل الثانى

اقامة الحدود فى البلد الحرام

وفيه مبحثان :

المبحث الاول : حكم من اصاب حدا فى البلد الحرام .

المبحث الثانى : حكم من اصاب حدا خارج الحرم

ثم لجا اليه .

الفصل الثانى

اقامة الحدود فى البلد الحرام

من اصاب حدا اما ان يصيبه فى البلد الحرام او يصيبه فى خارجه ثم يلجأ اليه او لايلجأ اليه ، والذى يهمنا هنا هو من اصاب الحد فى المسجد الحرام او اصابه فى خارجه ثم لجأ اليه ، فهاتان الحالتان هما محل البحث لتعلقهما بالمسجد الحرام ولكل حالة من هاتين الحالتين حكمها فى اقامة الحد على مستحقه عند العلماء ، فهما مبحثان .

### المبحث الأول : حكم من أصاب حدا في البلد الحرام

(١)- اتفق جمهور الفقهاء على جواز إقامة الحدود في البلد الحرام على من أصابها فيه ، خلافا لابن حزم حيث ذهب الى عدم جواز إقامة أى حد من الحدود في البلد الحرام .

#### أدلة الجمهور :

(٣) استدلل الجمهور بعموم الأدلة في وجوب إقامة الحدود كما في قوله تعالى : {وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ نَقْتُلَ نَفْسًا} (٤) ، وبقوله تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ} (٥) .

وجه الدلالة : أن الله تعالى قد أمر بقتال من قاتل في الحرم فأباح قتلهم عند قتالهم في الحرم . (٦)

واستدلوا أيضا بآثار عن الصحابة والتابعين منها :

(١) ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : إذا أصاب الانسان الحد في غير الحرم ، ثم دخل الحرم كان آمنا ، لايؤخذ ، يأتية الذى يطالبه ، فيقول : يا فلان اتق الله فى دم فلان وأخرج من المحارم . قال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يبايع ولا يجالس ولا يؤاكل ولا يؤوى ، فإذا خرج

(١) حاشية رد المحتار ٦٢٥/٢ ، المجموع ٣٤٩/١٧ ، معالم السنن للخطابى ٢٣/٤ ، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٢٦١/٤ ، المغنى ٢٣٨/١٠ ، فتح البارى ٤٧/٤ ، نيل الأوطار ٤٩/٧ ، سبل السلام ٥٤/٤ ، المنتقى شرح الموطأ ٨٠/٣ .  
(٢) المحلى ٤١٠/٧ .  
(٣) المغنى ٢٣٨/١٠ ، حاشية رد المحتار ٦٢٥/٢ .  
(٤) سورة المائدة : ٤٥  
(٥) سورة البقرة : ١٩١  
(٦) المغنى ٢٣٨/١٠ .

- (١) من الحرم اقيم عليه الحد ، ولا يقتل في الحرم .
- (٢) وماروى ابن جريج عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لو وجدت قاتل الخطاب فيه مامسته حتى يخرج منه .<sup>(٢)</sup>
- (٣) ومارواه عن مجاهد قال : اذا قتل الرجل في الحرم قتل في الحرم ، فاذا اصاب حدا في الحرم ، اقيم عليه ، واذا قتل في غير الحرم ثم دخل الحرم أمن .<sup>(٣)</sup>
- (٤) ومارواه ابن جريج ، عن عطاء بن ابي رباح قال : لا يقيم الحد في الحرم الا رجل اصابه بالحرم ، فانه يقيم عليه الحد في الحرم . قال : واراد أمير من امراء مكة ان يقيم حدا على رجل في الحرم ، فأرسل اليه عبيد بن عمير أن لا تقيم بمكة حدا على أحد ، الا رجل اصابه في الحرم ، قال : فخلى سبيله .<sup>(٤)</sup>
- واستدلوا من المعقول :

فقالوا ان أهل الحرم يحتاجون الى الزجر عن ارتكاب المعاصي كغيرهم حفظا لانفسهم واموالهم واعراضهم فلو لم يشرع الحد في حق من ارتكب الحد في الحرم لتعطلت حدود الله تعالى في حقهم وفاتت هذه المصالح التي لابد منها ولا يجوز الاخلال بها ، ولان الجاني في الحرم هاتك لحرمة فلا ينتهض

- (١) المصنف لعبد الرزاق ٣٠٤/٩ ، تفسير ابن جرير ٣٣،٣٢،٣٠/٧ ، وأخرجه الفاكهي في أخبار مكة ٣٦٠/٣ وقال محققه : اسناده صحيح .
- (٢) أخرجه الفاكهي بسنده في أخبار مكة ٣٦٥/٣ وقال محققه اسناده حسن .
- (٣) المصنف لابن أبي شيبة ١١٧/١٠ ، المصنف لعبد الرزاق ٣٠٤/٩ ، وأخرجه الفاكهي في أخبار مكة وقال محققه اسناده صحيح .
- (٤) المصنف لابن أبي شيبة ١١٦/١٠ ، المصنف لعبد الرزاق ٣٠٣/٩ ، تفسير ابن جرير ٣٢/٧ ، وأخرجه الفاكهي وقال محققه اسناده حسن . ٣٦٣/٣ - ٣٦٤

الحرم لتحريم ذمته وصيانتة بمنزلة الجاني في دار المَلِك  
لا يعصم لحرمة المَلِك بخلاف الملتجئ اليها بجناية صدرت منه  
(١)  
في غيرها .

### ثانيا : أدلة ابن حزم :

- استدل ابن حزم على عدم جواز اقامة حد من الحدود بمكة  
مطلقا من الكتاب والسنة والآثار .
- (١) استدل من الكتاب بقوله تعالى : { فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ  
إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا } .  
(٢)
- وجه الدلالة فيها أن هذا عموم لا يجوز أن يخص منه شيء .  
(٣)
- (٢) استدل من السنة بحديث أبي شريح في خطبة النبي صلى  
الله عليه وسلم يوم الفتح ، قال فيه : " فلا يحل لامرئ  
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما " .  
(٤)
- وجه الدلالة فيه عموم حرمة سفك الدماء في الحرم .  
(٥)
- (٣) واستدل بأثر ابن عباس رضى الله عنه الذي سبق ذكره .
- (٤) وروى أبو الزبير قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه :  
لو وجدت فيه قاتل الخطاب مائدهته<sup>(٦)</sup> ، يعنى حرم مكة .  
(٧)
- (٥) وبقول ابن عباس : " لو وجدت قاتل أبى فى الحرم ماعرضت  
له " .  
(٨)

- 
- (١) المغنى ٢٣٨/١٠ ، سبل السلام ٥٥/٤ ، نيل الأوطار ٤٩/٧ .
- (٢) سورة آل عمران : ٩٧ .
- (٣) المحلى ٤١٠/٧ .
- (٤) صحيح البخارى مع الفتح ١٩٢/١ ، كتاب العلم ، باب  
ليبلغ العلم الشاهد الغائب ، صحيح مسلم ٩٨٧/٢ .
- (٥) سبق تخريجه ص ٢٢٥ .
- (٦) ندهته : زجرته . النهاية (نده) .
- (٧) تفسير ابن جرير ٣٢/٧ ، المصنف لابن أبى شيبة ١١٧/١٠ ،  
وأخرجه الفاكهى فى أخبار مكة ٣٦٥/٣ ، وذكر المحقق فى  
هامشه اسناده حسن .
- (٨) المصنف لابن أبى شيبة ١١٧/١٠ ، ابن جرير ٣١/٧ ،  
وأخرجه الفاكهى فى أخبار مكة بلفظ آخر ٣٦٤/٣ .

الترجيح :

لعل الراجع فى هذه المسألة والله أعلم هو ماذهب اليه الجمهور من جواز اقامة الحدود فى الحرم على من اصابها فيه .

أولا : استدلال ابن حزم بالآية : {فيه آيات بينات مقام ابراهيم ...} فى غير محل النزاع فانها نص فيمن دخل الحرم لاجئا اليه بعد اصابة الحد فى خارجه . واما من اصاب الحد فى الحرم نفسه فلم يكن آمنا من اقامة الحد عليه .

ثانيا : استدلاله بحديث النبى صلى الله عليه وسلم الذى نهى فيه عن سفك الدماء فى الحرم فهذا لا ينفذ دليلا له لأن المقصود سفك الدماء بغير حق . ويؤيده أن ابن حزم نفسه يقول ان من اعتدى عليه فى الحرم فليدفع عن نفسه ولو أدى ذلك الى قتله .<sup>(١)</sup>

ثالثا : نناقش استدلاله بالآثار المذكورة كالتالى :

(١) أشر ابن عباس رضى الله عنهما لا يصلح دليلا لأنه فيمن اصاب حدا ثم دخل الحرم .

(٢) واما حديث ابن عباس رضى الله عنهما الاخير فالجواب عنه من وجهين :

الاول : أنه يحتمل أن يكون مقصود ابن عباس فى قاتل أبيه اذا وقع القتل خارج الحرم . والدليل اذا تطرق اليه الاحتمال بطل به الاستدلال . ومما يؤيد هذا الاحتمال أن فى الروايات الاخرى عن ابن عباس فى هذه المسألة تقييد الأمن فى حق من دخل الحرم بعد اصابة الحد خارجه . والله أعلم .<sup>(٢)</sup>

(١) المحلى ٤١١/٧ .  
(٢) أخبار مكة للفاكهى ٣/٣٦٠-٣٦٤ ، أخبار مكة للأزرقي ١٣٨/٢-١٣٩ .

المبحث الثانى : حكم من أصاب حدا خارج الحرم  
ثم لجأ اليه

اختلف الفقهاء فى جواز اقامة الحدود فى الحرم على من  
(١)  
أصاب حدا فى خارجه ثم لجأ اليه . فذهب المالكية والشافعية  
الى جواز اقامة جميع الحدود فى حرم مكة . وذهب الحنفية  
(٢)  
والحنابلة الى عدم جواز اقامة الحد على من قتل خارج الحرم  
(٣)  
ثم لجأ اليه ، وأما غير القتل من الحدود كلها والقصاص  
(٤)  
فيما دون النفس فيستوفى عند أبى حنيفة وصاحبيه ، والرواية  
الثانية عن أحمد ، والرواية المشهورة عنه أنه لا يستوفى من  
الملتجئ الى الحرم فيه ، وإنما لا يؤاكل ولا يشارب ولا يؤوى  
(٥)  
حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد .  
(٦)  
(٧)

أدلة المذهب الاول :

استدلوا من الكتاب والسنة والمعقول :

استدل المالكية والشافعية على مذهبهم من الكتاب  
بعموم الأمر بجلد الزانى وقطع السارق واستيفاء القصاص من  
غير تخصيص بمكان دون مكان ، قال تعالى : { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدِ

- (١) وهو اختيار ابن المنذر ، انظر نيل الاوطار ٤٨/٧ .  
(٢) المنتقى ٨٠/٣ ، حاشية الدسوقي ٢٦١/٤ ، أحكام القرآن  
لابن العربي ١٠٨/١ ، المجموع ٣٤٩/١٧ ، فتح الباري  
٤٧/٤ .  
(٣) وهو مذهب جمهور الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، انظر  
نيل الاوطار ٤٨/٧ .  
(٤) حاشية رد المحتار ٦٢٥/٢ ، أحكام القرآن للجصاص  
٣٢٢/١-٣٢٣ ، الانصاف ١٦٧/١٠ ، المغنى ٢٣٦/١٠ .  
(٥) الا ماروى عن أبى حنيفة أنه لا تقطع يد السارق فى الحرم  
خلافاً لهما .  
(٦) المغنى ٢٣٦/١٠ ، الانصاف ١٦٧/١٠ . وهو ظاهر المذهب .  
(٧) شرح منتهى الارادات ٣٤١/٣-٣٤٢ ، الانصاف ١٦٨/١٠ ،  
حاشية رد المحتار ٦٢٥/٢ ، أحكام القرآن للجصاص ٣٠٥/٢

بِالْعَبْدِ وَالْإِنْسَى بِالْإِنْسَى فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ  
بِالْمَعْرُوفِ... { الآية ولم يفرق . (١) (٢)

واستدلوا من السنة بحديث أنس بن مالك رضى الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه  
مغفر فلما نزعه جاءه رجل فقال ابن خطل متعلق باستار  
الكعبة فقال اقتلوه . (٣) (٤)

وجه الدلالة : أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل  
ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ، وقد لجأ إليه بعد أن  
أصاب حد القتل خارج الحرم . فهذا دليل على جواز إقامة  
الحدود الواجبة والقصاص في حرم مكة فلا يؤخر لأجله عن وقته .  
واستدلوا بالمعقول على مذهبهم حيث قالوا يجوز إقامة  
الحد في الحرم مطلقاً لأن العاصي هتك حرمة نفسه فأبطل ما جعل  
الله له من الأمن ، ولأنه حيوان أبيع دمه لعصيانه فأشبه  
الكلب العقور ، ولأنه قتل لا يوجب الحرم ضمانه فلم يمتنع منه  
كقتل الحية والعقرب . (٥) (٦) (٧)

#### أدلة المذهب الثاني :

استدلوا على مذهبهم بالكتاب والسنة والمعقول .  
أما الكتاب فبقوله تعالى : { وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا } . (٨)

- 
- (١) سورة البقرة : ١٧٨  
(٢) المجموع ٣٤٩/١٧ ، أحكام القرآن للهراس ٤٣/٢ .  
(٣) المغفر : هو ما يلبسه الدارع على رأسه من الزرد ونحوه  
النهاية (غفر) .  
(٤) المجموع ٣٤٩/١٧ ، أحكام القرآن للهراس ٤٣/٢ .  
(٥) رواه مسلم ١٣١/٩ بشرح النووي .  
(٦) طرح التثريب ٨٦/٥ ، شرح صحيح مسلم للنووي ١٣١/٩-١٣٢  
الجامع لأحكام القرآن ١٤١/٤ .  
(٧) فتح الباري ٤٧/٤-٤٨ .  
(٨) المجموع ٣٤٩/١٧ .  
(٩) سورة آل عمران : ٩٧ ✓

وجه الدلالة : أنه خبر أريد به الأمر لأنه لو أريد به  
 الخبر لأفضى الى وقوع الخبر خلاف المخبر . وقد تضمنت الآية<sup>(١)</sup>  
 أمنا من خوف القتل فدل على أن المراد من دخله وقد استحق<sup>(٢)</sup>  
 القتل أنه يَأْمَنُ بدخوله .  
 وبقوله تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى  
 يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ} .<sup>(٣)</sup>

وجه الدلالة : يحتج بعمومها فيمن قتل ولجا الى الحرم  
 في أنه لا يقتل لأن الآية لم تفرق بين من قتل وبين من لم يقتل  
 في حظر قتل الجميع فلزم بمضمون الآية ، أَنَّ لَا يُقْتَلُ من وجدنا  
 في الحرم سواء كان قاتلا أو غير قاتل الا أن يكون قد قتل في  
 الحرم فحينئذ يُقْتَلُ بقوله تعالى : {فان قاتلوكم فاقتلوهم} .<sup>(٤)</sup>  
 وبقوله تعالى : {وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَحَابَّةً لِلنَّاسِ وَآمَنَّا} .<sup>(٥)</sup>  
 وجه الدلالة : دلت الآية على أن اللاجئ الى الحرم<sup>(٦)</sup>  
 المستحق للقتل يأمن به ويزول عنه القتل بمصيره اليه .

#### ودليلهم من السنة :

مارواه أبو شريح أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح  
 مكة : "ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ  
 يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما ولا يعصدها شجرة  
 فان أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها  
 فقولوا ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما اذن لى

(١) أحكام القرآن للجصاص ٣٠٤/٢ ، المغنى ٢٣٦/١٠ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ .

(٣) سورة البقرة : ١٩١ ✓

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٢/١ .

(٥) سورة البقرة : ١٢٥ ✓

(٦) أحكام القرآن للجصاص ٣٢٣/١ .

فيهما ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كَحَرَمَتِهَا بِالْأَمْسِ  
(١) وَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ .

وجه الدلالة : فيه من وجهين :

أحدهما : أنه حَرَمٌ سَفَكٌ الدَّمُ بها على الإطلاق وتخصيص مكة  
بهذا يدل على أنه أراد العموم فإنه لو أراد سفك الدم  
الحرام لم يختص به مكة فلا يكون التخصيص مفيدا .

والثاني : قوله صلى الله عليه وسلم : "انما حُلَّتْ لِي  
ساعة من نهار ثم عادت حَرَمَتِهَا" ، ومعلوم أنه إنما أحل له  
سفك دم حلال في غير الحرم فحرمها الحرم ثم أُحِلَّتْ له ساعة ثم  
عادت الحرمة ثم أكد هذا بمنعه قياس غيره عليه والاقتداء به  
فيه بقوله : "فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه  
(٢) وسلم فقولوا إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لکم" .

المناقشة :

أولا : مناقشة المذهب الأول :

نوقش المذهب الأول في الاستدلال بعموم الأمر بأقامة  
الحدود بأن جلد الزاني وقطع السارق والأمر بالقصاص إنما هو  
مطلق في الأمكنة والأزمنة فإنه يتناول مكانا غير معين ضرورة  
أنه لا بد من مكان فيمكن إقامته في مكان غير الحرم ، ثم لو  
كان عموما فإن ما روى خاص يخص به مع أنه قد خص مما ذكره  
الحامل والمريض والمرجو برؤؤه فتأخر الحد عنه وتأخر قتل  
(٣) الحامل فجاز أن يختص أيضا بما ذكر .

(١) صحيح مسلم ١٢٨/٩ بشرح النووي ، البخاري ٤٧/٤ مع  
الفتح .

(٢) المغني ٢٣٧/١٠ .

(٣) المرجع نفسه ، زاد المعاد ٤٤٥/٣ - ٤٤٦ .

وأما احتجاجهم بحديث أنس في قتل ابن خطل فمردود بأن ذلك رخصة النبي صلى الله عليه وسلم التي منع الناس أن يقتدوا به فيها ، وبين أنها له على الخصوص .<sup>(١)</sup>

وأما استدلالهم على جواز إقامة حد القتل ومافى معناه على اللجوء إلى الحرم بجواز قتل الكلب العقور والعقرب واشباه ذلك فرد بأن هذا قياس مع الفارق لأن الكلب العقور والعقرب طبعه الأذى فلم يحرمه الحرم ليدفع أذاه عن أهله ، فأما الأذى فالأصل فيه الحرمة وحرمة عظيمة وإنما أبيح لعارض فأشبه المائل من الحيوانات المباحة من المأكولات ،<sup>(٢)</sup> فان الحرم يعممها .<sup>(٣)</sup>

#### ثانيا : مناقشة المذهب الثاني :

نوقش المذهب الثاني في استدلالهم من الكتاب بالآيات :

(١) قوله تعالى : {ومن دخله كان آمناً} .

فقد قيل أنه اخبار عما كان في زمن الجاهلية بدليل قوله تعالى : {أَوَلَمْ يَكْرُوا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُوا النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ} .<sup>(٤)</sup> كما قيل أن المراد بالآية من دخله كان آمناً من العذاب في الآخرة ، وقيل أن الجملة انشائية بمعنى أمنوه من القتل والظلم إلا لموجب شرعى .<sup>(٥)</sup>

(٢) قوله تعالى : {وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ} .<sup>(٦)</sup>

(١) المغنى ٢٣٧/١٠ .  
(٢) المائل : مال الفحل يصلح صولا : وشب . قال أبو زيد : إذا وشب البعير على الأبل بقاتلها . قلت : استأسد البعير ومال صولا وصيلا . المصباح المنير (مول) .

(٣) المغنى ٢٣٧/١٠ .  
(٤) سورة العنكبوت : ٦٧ .

(٥) حاشية الدسوقي ٢٦١/٤ ، أحكام القرآن للهراس ١٢٥/١ ، حاشية الدسوقي ٤٣٠، ٤٢/٢ ، أحكام القرآن لابن العربي ٢٨٥/١ .

(٦) سورة البقرة : ١٩١

فقد قيل ان الآية منسوخة بقوله تعالى : {فَاقْتُلُوا  
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ} <sup>(١)</sup> .

ونوقش استدلالهم بالحديث الثانى :

بأن المقصود به النهى عن القتال بمكة ، فمعنى الحديث  
تحريم نصب القتال عليهم بما يعم كالمَنْجَنِيْقِ وغيره ، اذا  
امكن اصلاح الحال بدون ذلك ، بخلاف ما اذا تَحَمَّنَ كفار فى بلد  
آخر ، فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شيء <sup>(٢)</sup> .

الترجيح :

والذى تَطَمَّنُ اليه النفس من هذه الاقوال والله اعلم هو  
ماذهب اليه أصحاب المذهب الثانى لقوة أدلتهم من الكتاب  
والسنة .

وأما أدلة المذهب الاول فهى ضعيفة لاتصلح معارضة  
للمذهب الثانى ولاتقوى على الاحتجاج كما تبين من المناقشة .  
فمن ارتكب جناية فى الحرم يقام عليه الحد ، واذا  
ارتكب جناية فى الحل ثم التجأ الى الحرم يضيق عليه  
فلايُبَايِع ولايُشَارَى ولايُكَلِّم حتى يخرج الى الحل فيقام عليه  
الحد . وهو قول ابن عباس وعمر بن الخطاب رضى الله عنهم  
وجمهور التابعين .

فقد روى الازرقى والفاكهى باسناد صحيح عن ابن عباس  
رضى الله عنهما أنه قال : من اصاب حدا ثم دخل الحرم فانه  
لايؤوى ولايبايع ، ولايجالس حتى يخرج من الحرم فيقام عليه

(١) سورة التوبة : ٥  
(٢) المنجنيق : المشجنيق التى ترمى بها الحجارة ، معربة  
وأصلها فارسية ، الصراح (جنق) .  
(٣) أحكام القرآن لابن العربى ١/١٠٨ ، الام للشافعى ٤/٣٠٩  
المجموع ٤٠٢/٧ .

(١) الحد . وفى رواية : لا يقتل فى الحرم .

وروى الفاكهى باسناد حسن عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لو وجدت قاتل الخطاب فيه مامسته حتى يخرج منه .  
(٢)  
وأما اعتراض المذهب الثانى على استدلال المذهب الاول فى الآيات المذكورة آنفا فانها تأويلات بعيدة لا تستقيم فلاتقوى على معارضة أدلة الجمهور .  
(٣)

ويؤيد ذلك تفسير عطاء رضى الله عنه بما روى ابن جريج قال : قلت لعطاء ما قوله تعالى : {ومن دخله كان آمنا} قال يأمن فيه كل شئ، دخله . قال : وان كان صاحب دم الا ان يكون قتل فى الحرم فيقتل ، وتلا قوله تعالى : {وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهُ} . فان كان قتل فى غيره ،  
(٤)  
ثم دخله أمن حتى يخرج منه .  
(٥)

وأما تأويلهم معنى حديث ابن عباس فى تحريم القتل بمكة بأن المقصود تحريم نمب القتال عليهم بما يعم كالمجننيق وغيره فيرد بأن الحديث دال على أن المأذون للنبي صلى الله عليه وسلم فيه لم يؤذن لغيره فيه ، والذي وقع له إنما هو مطلق القتال لا القتال الخاص بما يعم كالمجننيق ، فكيف يسوغ التأويل المذكور ؟ وأيضا فسياق الحديث يدل على أن التحريم لاظهار حرمة البقعة بتحريم سفك الدماء فيها ، ذلك لا يختص بما يستأصل .  
(٦)

(١) رواه الأزرقى فى أخبار مكة ١٣٨/٢ ، الفاكهى بأخبار مكة ٢٦١/٣ .

(٢) الفاكهى فى أخبار مكة ٣٦٥/٣ .

(٣) زاد المعاد ٤٤٥/٣ .

(٤) سورة البقرة : ١٩١

(٥) الفاكهى فى أخبار مكة ٣٦٥/٣ ، قال محققه اسناده حسن

الأزرقى ١٣٨/٢ .

(٦) احكام الاحكام شرح عمدة الاحكام لابن دقيق العيد ٥٠٠/٣ .

وأما اعتراضهم على استدلال الجمهور بقصة ابن خطل بأنها تدل على عدم جواز إقامة الحدود في الحرم لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بقتله في الساعة التي أبيحت له بأنه أبيحت له ساعة الدخول حتى استولى عليها وإنما قتل ابن خطل بعد ذلك فتعقب بأن المراد بالساعة التي أحلت له ما بين أول النهار ودخول وقت العصر ، وقتل ابن خطل كان قبل ذلك قطعاً لأنه قيد في الحديث بأنه كان عند نزعه المغفر ، وذلك عند استقراره بمكة . والساعة المذكورة وقعت عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح إلى العصر .<sup>(١)</sup>

وعلى هذا يرجع مذهب الجمهور القائل بعدم إقامة الحدود في الحرم لمن ارتكب جناية ثم لجأ إلى الحرم .  
والله أعلم .

---

(١) مراعاة المفاتيح للمباركفوري ٤٨٢/٩ .

### الفصل الثالث

#### فى الصيد وقطع الشجرة فى البلد الحرام والعقوبات المترتبة على ذلك

وفيه ثلاثة مباحث :

- المبحث الاول : الصيد فى البلد الحرام .
- المبحث الثانى : قطع الشجرة فى البلد الحرام .
- المبحث الثالث : العقوبات المترتبة على قتل الصيد وقطع الشجرة .

### الفصل الثالث

#### فى الصيد وقطع الشجرة فى البلد الحرام والعقوبات المترتبة على ذلك

وفيه ثلاثة مباحث :

#### المبحث الأول : الصيد فى البلد الحرام

وفيه خمسة مطالب :

#### المطلب الأول : فى حكم صيد البر فى الحرم على كل من المحرم والحلال

الصيد لغة : يقال صَادَ الصَّيْدَ يَمِيدُهُ وَيَصَادُهُ صَيْدًا ، اذا  
اخذه وتصيدُهُ وَأَصْطَادَهُ وَمَادَهُ اِيَاهُ . وَالصَّيْدُ مَا تَمِيدُ . يقال :  
صَادَ يَمِيدُ صَيْدًا ، فهو صَائِدٌ وَمَمِيدٌ . وقد يقع الصيد على  
المميد نفسه تسمية بالمصدر كقوله تعالى : {لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ  
وَأَنْتُمْ حُرْمٌ} <sup>(١)</sup> . قيل : لا يقال للشئ صيد حتى يكون مُمْتَنِعًا حلالا  
<sup>(٢)</sup>  
لامالك له .

وفى اصطلاح الفقهاء الاحناف الصيد يطلق على كل ممتنع  
متوحش بأصل خلقته اما بقوائمه أو بجناحيه مأكولا كان أو  
غير مأكول ولا يؤخذ الا بحيلة . <sup>(٣)</sup>

(١) سورة المائدة : ٩٥  
(٢) لسان العرب ٣/٢٦٠-٢٦١ ، المحاج ٢/٤٩٩ .  
(٣) التعريفات للجرجاني ص ٧١ ، المغرب ٢/٤٨٨-٤٨٩ ،  
القاموس الفقهى ص ٢١٩ .

وعند جمهور الفقهاء لا يسمى الصيد ميذا إلا إذا كان حلالاً  
(١)  
مأكول اللحم .

(٢)  
وأجمع أهل العلم على تحريم صيد البر في الحرم على كل  
من المحرم والحلال لقوله تعالى : { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ  
مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ، يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ  
الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِّیَذُوقَ وَبَالَ  
أَمْرِهِ ، عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ، وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ،  
وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ } (٣)

(٤)  
ولقوله عليه الصلاة والسلام عن حرم مكة : " لا يَنْفَرُ  
(٥)  
صيدها " .

(١) الأم ١٩٩/٢ ، أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٦/٢ .  
(٢) الإجماع لابن المنذر ص ٦٨ ، المبسوط ٧٩/٤ ، أحكام  
القرآن لابن العربي ٦٦٦/٢ ، المغني ٣٥٢/٣-٣٦١ ، أحكام  
القرآن للهراس ٢٨٢/٣-٢٨٥ ، المحلى ٣٢٠/٧ ، موسوعة  
الإجماع في الفقه الاسلامي ٢٩/٢ .

(٣) سورة المائدة : ٩٥

(٤) فسرته عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه بقوله : هل  
تدري ما "لا ينفّر صيدها" ؟ هو أن يُنْجِيَهُ مِنَ الظِّلِّ يَنْزِلُ  
مكانه . قال الحافظ ابن حجر : قيل نبيه عكرمة بذلك  
على المنع من الاتلاف وسائر أنواع الأذى تنبيهها بالادنى  
إلى الأعلى . فتح الباري ٤٦/٤ .

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٦/٤ .

### المطلب الثانى : تعيين جزاء صيد البر فى الحرم

اختلف الفقهاء فى تعيين جزاء صيد البر فى الحرم على كل من المحرم والحلال . فاما الحلال فان جمهور فقهاء الاممار<sup>(١)</sup> ومنهم الائمة الاربعة متفقون على أن عليه جزاء كجزاء المحرم المذكور فى الآية الكريمة ، وسيأتى تفصيل ذلك قريباً ان شاء الله تعالى .

وخالف فى ذلك داود بن على الظاهرى فاحتج بان الاصل براءة الذمة ، وأنه لم يرد فى جزاء صيد الحرم نص ، فيبقى على الاصل الذى هو براءة الذمة .<sup>(٢)</sup>

والمصواب والله أعلم هو ماذهب اليه جمهور العلماء من أن من قتل صيدا فى الحرم وهو حلال يحكم عليه بمثل مايحكم به على المحرم الذى يقتل الصيد فى الحرم .

ومما يؤيد الراى الذى اخترته ان لفظ {وانتم حرم} عام التحريم بالزمان (اى : كون الصيد فى الاشهر الحرم) ، وفى التحريم بالمكان (اى : كون الصيد فى حدود الحرم) ، وفى التحريم بحالة الاحرام ، الا ان تحريم الزمان خرج بالاجماع عن أن يكون معتبراً ، وبقي تحريم المكان وحالة الاحرام على أصل التكليف .<sup>(٣)</sup>

(١) المبسوط ٧٩/٤-٨٠ ، أحكام القرآن لابن العربى ٦٦٦/٢ ، أحكام القرآن للهراس ٢٨٢/٣ ، المغنى ٣٥٨/٣-٣٥٩ ، الانصاف ٥٤٨/٣ ، المحلى ٣٦١،٣٢٩،٣٢٠/٧ .  
(٢) داود بن على الظاهرى أبو سليمان الاصبهانى الحافظ الفقيه المجتهد ، ولد سنة ٢٠٠هـ ، ومات سنة ٢٧٠هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ٥٧٢/٢ .  
(٣) أضواء البيان ١٤١/٢ ، المغنى ٣٥٨/٣ .  
(٤) أحكام القرآن لابن العربى ٦٦٦/٢ ، أحكام القرآن للهراس ٢٨٢/٣ .

ويؤيده أيضا ما روى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم حيث  
قفوا فى حمام الحرم المكى بشاة<sup>(١)</sup> ، فعن عطاء قال : ان  
غلاما من قريش يقال له : عبد الله بن عثمان بن حميد  
الحميدى قتل حمامة من حمام الحرم فسأل أبوه ابن عباس رضى  
الله عنهما ، فأمره بشاة ولم يُنقل عن غيرهم خلافتهم<sup>(٢)</sup> ، فيكون  
اجماعا سكوتيا .

ودليل آخر قياس صيد الحلال على صيد المحرم بجامع أن  
الكل صيد ممنوع لحق الله تعالى .<sup>(٣)</sup>

- 
- (١) أخبار مكة للفاكهى ٣/٣٨٢-٣٨٥ ، تهذيب الآثار للطبرى  
١/٢٣٨-٢٣٩ ، أخبار مكة للأزرقي ٢/١٤١-١٤٢ .  
(٢) رواه الفاكهى فى أخبار مكة ٣/٣٨٢ باسناد صحيح ، قاله  
محققه فى هامشه .  
(٣) المغنى ٣/٣٥٩ ، أضواء البيان ٢/١٤١-١٤٢ .

المطلب الثالث : جزاء المتعمد قتل الصيد  
فى الحرم والمخطئ والناسى

اختلف العلماء فى مفة العمد الذى أوجبه الله تعالى على صاحبه به الكفارة والجزاء فى قتل الصيد كما فى قوله تعالى : {وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا} <sup>(١)</sup> حيث ذكر سبحانه وتعالى المتعمد فى وجوب الجزاء خاصة ، ولم يذكر المخطئ والناسى. والمتعمد هنا بصريح الآية هو القاصد للشئ مع العلم بالاحرام أو الحرم . أما المخطئ فهو الذى يقصد شيئاً فيصيب ميذا ، والناسى هو الذى يتعمد الصيد ولا يذكر احرامه أو الحرم . <sup>(٢)</sup>

فذهب الحنفية والمالكية والشافعية الى وجوب الجزاء <sup>(٣)</sup> فى الخطأ والنسيان . وخالف فى ذلك الحنابلة ، وهو مذهب داود الظاهرى وابن حزم ، فقالوا بان المخطئ والناسى لاجزاء عليهما . <sup>(٤)</sup>

استدل الجمهور فى وجوب الكفارة بأربعة أوجه :  
الأول : أنه ورد القرآن بالعمد وجعل الخطأ تغليظا .  
الثانى : أن قوله تعالى (متعمدا) خرج مخرج الغالب فالحق به النادر كسائر أصول الشريعة .  
الثالث : أنه وجب الجزاء فى العمد بالقرآن ، وفى الخطأ والنسيان بالسنة .

(١) سورة المائدة : ٩٥  
(٢) تفسير ابن جرير ٤٠/٧-٤٢ ، التفسير الكبير ٨٧/١٢-٨٨ ، أحكام القرآن لابن العربى ٦٦٨/٢ ، تفسير القرطبى ٣٠٧/٦ .  
(٣) أحكام القرآن للجصاص ١٣٣/٤-١٣٤ ، أحكام القرآن لابن العربى ٦٦٩/٢ ، أحكام القرآن للهراس ٢٨٧/٣-٢٨٨ .  
(٤) زاد المسير ٤٢٣/٢ ، الانصاف ٥٥١/٣-٥٥٢ ، أضواء البيان ١٢٩/٢ ، المحلى ٣٢٢/٧ .

الرابع : أنه وجب بالقياس على قاتل الخطأ بعله أنها  
(١)  
كفارة ائتلاف نفس ، فتعلقت بالخطأ ككفارة القتل .

واستدل أيضا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
(٢)  
أنه قال : "الضبع صيد وفيه كبش اذا قتله المحرم"  
(٣)  
ووجه الدلالة فيه أنه عام في العامد والمخطئ .  
(٤)

وأقوال بعض الصحابة كابن عمر وغيره ، فعن عطاء قال :  
ان رجلا أغلق بابَه على حمامة وفَرَخَيْهَا ، وانطلق الى عرفات  
ومنى ، فرجع وقد مُتَّن ، فأتى ابن عمر رضى الله عنهما فذكر  
ذلك له ، قال فجعل ثلاثا من الغنم ، حكم معه رجلا .  
(٥)

ويناقش هذا المذهب بما يلى : أما قولهم بأنه وجوب في  
النسيان تغليظا فدعوى تحتاج الى دليل . وأما قول من قال  
انه خرج على الغالب فَحِكْمَةٌ الآية وقائدة التخصيص مآقالوه ،  
(٦)  
فأين دليله ؟

وقول من قال انه وجب الجزاء في الخطأ والنسيان  
بالسنة فمجرد دعوى ان أراد السنة المرفوعة الى النبي عليه  
الصلاة والسلام اذ لم يوجد في المسألة حديث مرفوع ولم يذكر  
أحد من الأئمة عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا عنها .  
وأما ماذكروه من حكم النبي في الضبع بكبش فيحتمل أن يكون

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٨/٢ ، أحكام القرآن  
للجصاص ١٣٣/٤ ، أحكام القرآن للهراس ٢٨٨-٢٨٧/٣ .

(٢) رواه البيهقي ١٨٣/٥ ، والحاكم ٤٥٢/١-٤٥٣ ، والترمذي  
وقال حديث حسن صحيح ، بتحقيق محمد ناصر الدين  
الالباني ٦٦٨/٢ .

(٣) زاد المسير ٤٢٣/٢ .  
(٤) تفسير الطبري ٦٠/٧ ، أخبار مكة للفاكهي ٣٨٥-٣٨٣/٣ ،

مصنف ابن أبي شيبة ٢٦-٢٤/٤ .  
(٥) رواه الفاكهي في أخبار مكة ٣٨٥/٣ ، قال محققه :

أسناده حسن ، سنن البيهقي ٢٠٦/٥ بلفظ "رجل" .  
(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٩/٢ .

القتل المذكور عمداً أو خطأ أو نسياناً ، والدليل إذا تطرق اليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

وأما إذا كان مرادهم بالسنة أفعال الصحابة وأقوالهم كما جاء عن بعضهم فقد روى عن بعض الصحابة أيضاً ما يخالف ذلك <sup>(١)</sup> . فعن سعيد بن جبير أنه سئل عن المحرم يقتل الصيد خطأ قال : ليس عليه شيء . قال فقلت له عمن ؟ قال : أسنّه <sup>(٢)</sup> .

وأقوال الصحابة إذا تخالفت تساقطت ، فلاحجة فى الاستدلال بهذه الآثار .

وأما الجواب عن قولهم : أنه وجب بالقياس على قاتل الخطأ بعلة أنها كفارة اتلاف نفس فتعلقت بالخطأ ككفارة القتل فجوابه أنهم قد فارقوا حكم القياس فى قولهم وهو خطأ منهم لأن من أصلهم الذى لا يخلطون فيه أن ما خرج عن حكم أصله فصار مخصوصاً أنه لا يقاس عليه ، والأصل أن لاشئ على الناسى والمخطئ ، فخرج عندهم إيجاب الكفارة والدية على قاتل المؤمن خطأ عن أصله ، فوجب أن لا يقاس عليه <sup>(٣)</sup> .

وأما القائلون بعدم وجوب الجزاء على المخطئ والناسى فإنهم احتجوا بأدلة الكتاب والسنة والمعقول .

وأما الكتاب فقد دل صريح الآية {وَمَنْ قَتَلَ مَنكُم مَّتَعَمِداً { الآية على أن غير المتعمد ليس كذلك ، وصح يقينا أن هذا الحكم كله إنما هو على العمد لقتله ، الذاهر لإحرامه

(١) انظر : المحلى ٣٢٥/٧ بتصريف ، أضواء البيان ١٢٩/٢ ، وانظر للروايات فى المحلى ٣٢١/٧-٣٢٢ ، وفى مصنف ابن أبى شيبة ٢٥/٤-٢٦ .

(٢) ابن أبى شيبة ٢٦/٤ ، المحلى ٣٢٢/٧ .

(٣) المحلى ٣٢٣/٧ ، وانظر ما بعدها الى ص ٣٢٩ فقد أطلال ابن حزم فى إبطال قياسهم وأجاد .

(٤) سورة المائدة : ٩٥

أو لانه فى الحرم ، لأن اذاقه الله تعالى وبَّالَ الأمر وعظيم وعيده بالانتقام منه لا يختلف اثنان من أهل الاسلام فى أنه ليس على المخطئ ، ولا على غير العامد للمعصية القاصد اليها ، فبطل يقينا أن يكون فى القرآن ايجاب حكم فى هذا المكان على غير العامد الذاهر القاصد الى المعصية . قال تعالى : (١) **وَالسَّيِّئُ عَلَيْهِمْ جَنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ** (٢) . وكذلك دلت نصوص السنة على عدم الحكم بالكفارة على غير العامد ، كما فى قوله عليه الصلاة والسلام : "رفع عن امتى الخطئ والنسيان وما استكرهوا عليه " (٣) . وأما دليلهم العقلى المستفاد من الشرع فهو أن الاصل براءة الذمة ، فمن ادَّعى شغلها فعليه الدليل (٤) . والراجح عندى قول من قال بعدم وجوب الجزاء الا على القاصد لقتل الصيد الذاهر لاحرامه أو الحرم ، فأما المخطئ أو الناسى فلاشئ عليهما ، والله تعالى أعلم .

- 
- (١) المحلى ٣٢١/٧ ، أضواء البيان ١٢٩/٢ .  
 (٢) سورة الأحزاب : ٥  
 (٣) رواه الحاكم ١٩٨/٢ ، والطحاوى فى شرح معانى الآثار ٥٦/٢ باسناد حسن ، ارواء الغليل فى تخريج احاديث منار السبيل ١٢٣/١-١٢٤ .  
 (٤) أضواء البيان ١٢٩/٢ ، المحلى ٣٢٦/٧ .

### المطلب الرابع : الصيد المحرم قتله فى الحرم

الصيد اما بَرِّيَّ او مائى ، فأما المائى فسيأتى الكلام عليه ، وأما البرى فقد اختلف القول فى تعريفه فى اصطلاح الفقهاء .

والجمهور على أنه يشترط فى كون الحيوان صيدا أن يكون ممتنعا متوحشا مأكول اللحم ، فكل ما لا يؤكل لحمه فلا جزاء فيه (١) وخالف الحنفية فذهبوا الى أن الصيد هو كل ما يؤكل لحمه أو لا يؤكل لعموم اسم الصيد الا ما أباح الشارع قتله من الفواسق (٢) الخمس وما فى معناها .

واستدل الجمهور بلغة العرب والكتاب والسنة على مذهبهم كما يلى :

(٣)

أولا : ذكروا أن العرب لا تسمى صيدا الا ما يؤكل لحمه .

ثانيا : احتجوا بقوله تعالى : { وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ } (٤) مَادُمْتُمْ حُرْمًا . حيث دل أن الصيد الذى حُرِّمَ عليهم هو ما كان حلالا لهم قبل الاحرام لانه لا يشبه ان يكون ان حرم بالاحرام خاصة الا ما كان مباحا قبله ، فأما ما كان محرما على الحلال (٥) فالتحريم الاول كف منه .

(٦)

وأما السنة فقد استدلوا بحديث ابن أبى عمار قال :

(١) الام ١٩٩/٢ ، التفسير الكبير ٨٧/١٢ ، المغنى ٣٤٩/٣-٣٥٠

(٢) البناية شرح الهداية ٧٢٣/٣ ، بدائع الصنائع ١٩٥/٢-

١٩٦ ، احكام القرآن للجصاص ١٣٢، ١٣١/٤ .

(٣) المغنى ٣٥١/٣ ، احكام القرآن لابن العربى ٦٦٧/٢ .

(٤) سورة المائدة : ٩٦

(٥) الام ١٩٩/٢ .

(٦) ابن أبى عمار : عبد الرحمن بن عبد الله بن أبى عمار

المكى القرشى ، كان يلقب بالقيس لعبادته ، شقة عابد .

انظر : تهذيب التهذيب ٢١٣/٦ ، تقريب التهذيب ٤٨٧/١ .

سألت جابر بن عبد الله عن الضبع فأمرني بأكليها . قلت :  
أصيد هي ؟ قال : نعم . قلت : أسمعته من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ؟ قال نعم .<sup>(١)</sup>

واحتج الحنفية لمذهبهم من جهة اللغة بأن السبع صيد  
بدليل قول الشاعر : "لَيْتُ تَرَبَّى رَبِيَّةً فَأَصْطِيدَا" . ولقول علي  
رضي الله عنه :

صَيْدُ الْمُلُوكِ أَرَانِبٌ وَشَعَالِبٌ      وإذا رَكِبْتَ فَمَيْدِي الْأَبْطَالُ<sup>(٢)</sup>

فدللت هذه النصوص على أن غير المأكول من الليث  
والشعلب وغيرها يسمى صيدا . وتؤيده تعريفات اللغويين  
لمادة "صيد" حيث ذكروا أنه يقال : ماد المَيْدَ يَمِيدُه ويماده  
صيدا ، إذا أخذه وتميده وإِصْطَادُه وَمَادَهْ إِيَاهُ<sup>(٣)</sup> ، فكل ما يُصْطَادُ  
يصح أن يقال له صيد .

واستدل أبو حنيفة بعموم لفظ الآية الكريمة {لَا تَقْتُلُوا  
الْمَيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ}<sup>(٤)</sup> فإن غير المأكول يصطاد فتتناوله الآية  
بالنهي والجزاء بعد ارتكاب النهي ، ودليل آخر على كونه  
صيدا أنه يقصد لأجل جلده ، والجلد مقصود في المالية ، كما  
أن اللحم مقصود في الأكل .<sup>(٥)</sup>

(١) رواه البيهقي ١٨٣/٥ ، والحاكم ٤٥٢/١ ، ٤٥٣ ، وصححه ،  
وسنن الترمذي ٢٥٥/١ بتحقيق محمد ناصر الدين الألباني .

(٢) التفسير الكبير ٨٧/١٢ .

(٣) لسان العرب ٢٦٠/٣ - ٢٦١ ، الصحاح ٤٩٩/٢ ترتيب القاموس  
المحيط ٨٧٣/٢ .

(٤) سورة المائدة : ٩٥ ✓

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٦٦٧/٢ .

المناقشة والترجيح :

ويرجح مذهب الأحناف فى هذه المسألة بما يلى :

أولا : دعوى الجمهور بأن العرب لا تسمى ميذا الا مايؤكل لحمه لادليل عليها من اللغة ، بل دلت اللغة على خلاف ذلك كما سبق بيانه من معاجم اللغة وفى الشعر .

ثانيا : معلوم أن الحيوان يصطاد لأغراض مختلفة ، منها لحمه ومنها قرننها وعظامها وسننها وجلدها ، أو لمجرد تسليية الصياد . وسواء أكان ذلك الحيوان المصطاد مما يؤكل لحمه أو غير ذلك كالسباع ، فإنه لا يختلف اثنان فى كون فعل الصياد اصطيدا ، وفى كون ما يصطاده من السباع يسمى ميذا .

ثالثا : وأما احتجاجهم بقوله تعالى : { وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا } <sup>(١)</sup> لدَعْوَاهُمْ فالجواب أنه لا ينهض دليلا على تخميمهم لفظ "صيد" بمعنى الحلال أكله فحسب ، بل لفظ الآية عام مطلق ، فيشمل جميع ما يصطاد من حيوان البر ، سواء أكان حيوانا مأكولا أو غيره ، وسواء أكان القصد فى صيده لحمه أو جلده أو غير ذلك من الأعضاء ، أو كان لمجرد التسليية أو الرماية أو الروح الرياضية . <sup>(٢)</sup>

رابعا : أما استدلالهم بحديث ابن أبى عمار المذكور فإنه لا يدل على ما ذهبوا اليه لأن الراوى سأل عن حكم أكل لحم الضبع لأنها من السبع ، فبين جابر أن حكمه الجواز لاستثناء

(١) سورة المائدة : ٩٦  
(٢) التسليية بالصيد والتدرب على الرماية والترفيه فيه لا ينبغى ، اذ الصيد جعل لمن احتاج الطعام أو التكسب للعيش .

النبي صلى الله عليه وسلم اياها . ثم سأل : أميد هي ؟ فلم  
يقصد حقيقة ذلك فان المعلوم أن كل مأكول لحمه صيد بلاخلاف ،  
ولا قصد هل فى ذلك جزاء لان ذلك معلوم أيضا من نص القرآن ،  
وانما قصد بذلك ما هو المثل الذى يجزىء فى جزاء صيد  
الضبع .

وبهذا يتبين أن استدلالهم بهذا الاثر فى غير محل  
النزاع ان الخلاف فى كون غير المأكول لحمه صيدا لافى كون  
المأكول لحمه صيدا فان ذلك متفق عليه بين الجميع .  
ثم انه من حيث النظر لافرق بين الحيوان المأكول لحمه  
وغير المأكول لحمه لعموم تحريم قتل الحيوان فى البلد  
الحرام لحرمه المكان الا ما استثنى من ذلك كالفواسق وما ابتدأ  
بالأذى فانه جاز قتله ولا جزاء ، وتفصيل ذلك فى المسألة  
التالية .

المطلب الخامس : الصيد من آبار الحرم وعيونه  
(الصيد المائى من الحرم)

اتفق الفقهاء على أن صيد البحر خارج الحرم مباح (١) (٢)  
 للمحرم اصطیاده وأكله وبيعه لقوله تعالى : {أُجِّلَ لَكُمْ صَيْدُ  
 الْبَحْرِ وَطَعَامِهِ مَتَاعًا لَكُمْ} (٣) ، ثم اختلفوا فى اصطیاد الصيد  
 المائى من آبار البلد الحرام وعيونه .

ذهب الحنفية والشافعية ورواية عن الامام احمد الى (٤)  
 جواز الاصطياد من آبار الحرم وعيونه لعموم قوله عليه الصلاة  
 والسلام : "هو الطهور ماؤه والحل ميتته" .

والرواية الثانية عن الامام احمد الى أن الاصطياد من (٥)  
 آبار الحرم وعيونه لا يحل .

والذى يترجح لدى هو ماذهب اليه الامام احمد فى  
 الرواية الثانية عنه من تحريم الصيد المائى كالصيد البرى  
 فى الحرم لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : "لا يَنْفَرُ صَيْدُهَا"  
 وصيد الماء صيد . فيكون قوله صلى الله عليه وسلم مخصصا  
 لعموم قوله تعالى . والله أعلم .

(١) وصيد البحر عند الجمهور هو الحيوان الذى يعيش فى  
 الماء ويبيض فيه ويُفَرِّخ فيه كالسمك والسلحفاة  
 والسرطان ونحو ذلك . المغنى ٣/٣٥٣-٣٥٥ ، أحكام  
 القرآن لابن العربى ٢/٦٨٤-٦٨٧ ، تفسير الرازى ١٢/٩٧ .  
 وعند الحنفية صيد البحر هو السمك وحده لأنه لا يؤكل من  
 حيوان الماء الا هذا المصنف . أحكام القرآن للجصاص  
 ٤/١٤٥-١٤٧ ، البناية ٣/٧٢٤ .

(٢) المقصود بالبحر كل ماء وسواء فى ذلك ماء البحر  
 المالح والماء الغدير من عيون وأنهار أو ماء البئر  
 والبحيرة .

أحكام القرآن لابن العربى ٢/٦٨٣-٦٨٤ .  
 سورة المائدة : ٩٦

(٣) حاشية رد المحتار ٢/٥٦١ ، المجموع ٧/٣٨٣ ، الانصاف  
 ٣/٤٩٠ .

(٤) المغنى ٣/٣٥٩ ، الانصاف ٣/٤٩٠ .

(١)  
المبحث الثانى : قطع الشجرة فى البلد الحرام

و فيه ستة مطالب :

(٢)

اتفق الفقهاء على تحريم قطع اشجار مكة مما انبثته  
الله تعالى ، وعلى اباحة اخذ الاذخر والكمأة وما سقط من  
الورق وما استنبتته الادمى من البقول والزروع والرياحين  
والثمار .

ثم اختلفوا فيما وراء ذلك من مسائل .

- 
- (١) الشجر من النبات ما قام على ساق ، وقيل : الشجر ما سما  
بنفسه ذق أو جل . لسان العرب ٣٩٤/٤ ، تاج العروس  
٢٩١/٣ .
- (٢) حاشية رد المختار ٥٦٦/٢ ، بدائع الصنائع ٢١٠/٢ ،  
المبسوط ١٠٣/٤ ، شرح الخطاب ١٧٨/٣ ، المنتقى شرح  
الموطأ ٧٥/٣ ، المجموع شرح المذهب ٤١١/٧ ، نهاية  
المحتاج الى شرح المنهاج ٤١١/٣ ، المغنى مع الشرح  
الكبير ٣٦٤/٣ ، الانصاف ٥٥٢/٣ .
- (٣) الاذخر : حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق  
الخشب .
- النهاية فى غريب الحديث ٣٣/١ .
- (٤) الكمأة جمع الكمأ وهو فطر من الفصيلة الكمئية وهى  
أرضية تنتفخ حاملات ابواغها ، فتجنى وتؤكل مطبوخة .  
المعجم الوسيط ٧٩٧/٢ .

### المطلب الأول : قطع ما أنبته الأدمى من الشجر

خالف الشافعية الجمهور فقالوا بحرمة قطع ما أنبته  
الأدمى من الشجر فى الحرم وضمانه . وهو قول لبعض الحنابلة .  
واستدلوا على مذهبهم بعموم حديث أبى هريرة رضى الله  
عنه : "ولا يَعْضُدُ بها شجرة" .<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup><sup>(٣)</sup><sup>(٤)</sup><sup>(٥)</sup>

والراجع فى هذه المسألة هو ما ذهب اليه الجمهور  
للاسباب الآتية :

أولا : أن المقصود من الاستدلال بحديث أبى هريرة  
المذكور النهى عن عَضْدُ الشجر هو ما أنبته الله لا ما غرسه  
الأدمى .

ثانيا : الحرم يختص بتحريمه ما كان وحشيا من الصيد  
فكذلك الشجر . فلا يحرم قطع ما أنبته الناس من جنس شجرهم  
قياسا على ما أنبتوه من الزرع والأهلى من الحيوان ، فانما  
يخرج من الصيد ما كان أصله إنسياً دون ما تأنَّس من الوحش  
فكذا هنا .<sup>(٦)</sup>

ثالثا : ان مما يدفع القول بعموم حرمة قطع ما أنبته  
الأدمى من الشجر أنه يلزم منه ضمان مالك الشجرة قيمة تلك  
الشجرة اذا أتلَّفها وهذا لا يستقيم فانه لا قائل بأن مالك  
الشيء يضمن اتلاف ملكه .<sup>(٧)</sup>

ويتفرع على هذه المسألة أمور منها :

- (١) الام ٢٢٩/٢ ، فتح البارى ٤٤/٤ .
- (٢) الانصاف ٥٥٣/٣ .
- (٣) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج ٣٥٣/٣ .
- (٤) يعضد : يقطع . النهاية (عضد) .
- (٥) البخارى مع فتح البارى ٤١/٤ .
- (٦) المغنى ٣٦٥/٣ ، الانصاف ٥٥٣/٣ .
- (٧) المبسوط ١٠٣/٤ .

- (أ) أنه إذا كان بعض أصل الشجرة في الحل والبعض الآخر في الحرم فهو من شجر الحرم لأنه اجتمع فيه المعنى الموجب للحظر والموجب للحل فيرجح الحاضر احتياطاً .<sup>(١)</sup>
- (ب) أنه في حكم قطع الغصن ينظر إلى أصل الشجرة أيضاً ، فإن كان في الحل فله أن يقطعها ، وإن كان في الحرم ، فلا يجوز قطعها لأن قوام الأغصان بالشجرة فينظر إلى أصل الشجرة فيجعل حكم الأغصان حكم أصلها .<sup>(٢)</sup>

---

(١) بدائع الصنائع ٢/٢١١ ، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٣/٣٥٣ .

(٢) المبسوط ٣/١٠٣ ، نهاية المحتاج ٣/٣٥٣ ، روضة الطالبين ٣/١٦٦ .

المطلب الثانى : جزاء ما قطع مما أنبتته  
الله تعالى فى أرض الحرم

واختلفوا فى جزاء ما قطع مما أنبتته الله تعالى فى أرض الحرم الى مذهبين :

(١) المذهب الأول : للامام مالك وأبى شور وداود وابن المنذر فذهبوا الى أنه لضمان على المحرم فى اتلاف الشجر والحشيش وأنه بئس ما صنع ، لكن لا كفارة فيه الا الاستغفار .  
(٢) وصوب ابن حزم هذا الرأى قائلا : "وهو الحق لأنه لو كان فى ذلك شئ لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز شرع هدى ، ولا ايجاب صيام ولا التزام غرامة اطعام ولا صدقة ، الا بقرآن أو سنة .  
(٣)

(٤) المذهب الثانى : للحنفية والشافعية والحنابلة . فذهبوا الى وجوب الضمان الا أنهم اختلفوا فى ذلك الضمان والجزاء .

فقال أبو حنيفة : اذا قطع أحد شجر الحرم أو غصنه فعليه قيمته بالغة ما بلغت ، فاذا بلغت هديا يلزمه الهدى ، والا قَوْمٌ طعاما ، فيطعم كل مسكين نصف صاع حنطة أو صاع تمر أو شعير ، ولا يجزى فى ذلك صيام .  
(٥)

- 
- (١) أبو شور ابراهيم بن خالد بن أبى اليمان ، الكلبي أبو شور فقيه صاحب الشافعى ثقة ، مات سنة ٢٤٠ هـ .  
انظر : الكاشف ٣٦/١ ، تقريب التهذيب ٣٥/١ .  
(٢) المدونة ٤٥١/١ ، المغنى ٣٦٧/٣ .  
(٣) المحلى ٤٠٩/٧ .  
(٤) بدائع المنافع ٢١٠/٢ ، البناء شرح الهداية ٧٧٨/٣ ، الام ٢٢٩/٢ ، نهاية المحتاج ٣٥٤/٣ ، روضة الطالبين ١٦٣/٣ ، المجموع ٤١١/٧ ، المغنى ٣٦٧/٣ ، كشف القناع ٥٤٧/٢-٥٤٨ .  
(٥) بدائع المنافع ٢١٠/٢ ، البناء شرح الهداية ٧٧٨/٣ ، حاشية رد المحتار على الدر المختار ٥٦٦/٢-٥٦٧ .

وذهب الشافعية والحنابلة الى انه يُمْنُ الشجرة  
الكبيرة ببقرة والصغيرة بشاة والحشيش وغيره من النبات  
بقيمتها والغنم بما نقص (١)

والراجع فى هذه المسألة والله أعلم هو ماذهب اليه  
جمهور الفقهاء وذلك لأمرين :

الاول : لما كان عليه السلف من ضمان للمُتْلَف من الاشجار  
فقد روى ابن جريج عن مزاحم عن أشياخ له أن عبد الله بن  
عامر كان يقطع الدوحة من داره بالشَّعْبِ من السمر والسلم (٢)  
ويغرم عن كل دوحة بقرة ، وكذلك عن عطاء وعبد الله بن  
الزبير . (٣) (٤) (٥) (٦)

الثانى : قياسا على الصيد فانه لما كان ممنوعا من  
اتلافه لحرمه الحرم كان مضمونا فكذا الشجر . (٧)

وأما التفصيل عن مقدار الضمان فقول الجمهور أظهر  
لموافقته الآثار المذكورة ولأنه أحد نوعى مايحرم اتلافه فكان  
فيه ما يُمْنُ بِمَقْدَرٍ كالصيد . (٨)

(١) الأم ٢٢٩/٢ ، نهاية المحتاج ٣٥٤/٣ ، روضة الطالبين ١٦٣/٣ ، المجموع ٤١١/٧ ، المغنى ٣٦٧/٣ ، الانصاف ٥٥٥-٥٥٦/٣ .

(٢) مزاحم بن أبى مزاحم ، روى عن عمر بن عبد العزيز موله  
وعبيد الله بن أبى يزيد ، وعنه الزهرى مع تقدمه وابن  
جريج وهو ثقة . انظر : الكاشف ١١٨/٣ .

(٣) الدوحة هى الشجرة العظيمة ، مختار الصحاح (دوح) .  
(٤) السمر هو ضرب من شجر الطلح وواحدته سمرة . المعجم  
الوسيط ٤٤٨/١ .

والسلم شجر من العضاة يدبغ به وواحدته سلمة . المعجم  
الوسيط ٤٤٦/١ .

(٥) أخبار مكة للآزرقى ١٤٣/٢ ، أخبار مكة للفاكهى ٣٧١/٣  
باسناد حسن ، قاله عبد الملك بن دهيش محقق أخبار مكة  
للفاكهى .

(٦) أخبار مكة للفاكهى ٣٧١/٣ ، أخبار مكة للآزرقى ١٤٣/٢ .  
(٧) تهذيب الآثار للطبرى (مسند ابن عباس - القسم الاول)  
ص ١٧-١٨ .

(٨) تهذيب الآثار للطبرى ٢٣٣/١ .

### المطلب الثالث : تسريح البهائم فى كلا الحرم الشرعى

واختلف فى جواز تسريح البهائم فى كلا الحرم لترعى .  
(١)  
فقال المالكية والشافعية والحنابلة وعطاء بجوازه ،  
(٢)  
ومنعه أبو حنيفة لأن ما حرم اتلافه لم يجز أن يرسل عليه  
ما يتلفه كالصيد .

الراجح هو ما ذهب اليه الجمهور لحديث ابن عباس رضى  
الله عنهما قال : "أقبلت راكبا على أتان فوجدت النبى صلى  
الله عليه وسلم يمشى بالناس بمنى الى غير جدار ، فدخلت فى  
الصف وأرسلت الأتان ترتع" ، ومنى من الحرم فدل على جواز  
(٣) (٤)  
ذلك . ومعلوم أن الهدايا كانت تدخل الحرم فتكثر فيه فلم  
ينقل أنه كانت تسد أفواهاها ، ولأن بهم حاجة الى ذلك أشبه  
(٥)  
قطع الأذخر .

وأما حكم أخذ الكلا لعل البهائم فمنع منه أبو حنيفة  
(٦)  
وأصحابه لعموم قوله صلى الله عليه وسلم : "ولا يخلتلى خلاها"  
(٧)  
وأجازه بعض الشافعية كالرافعى وصوبه النووى قائلا : "هو  
(٨)  
الأصح كما لو أرسل دابته ترعى ، ولأن تحريم الاحتشاش إنما  
(٩)  
كان لتوفير الكلا للبهائم والصيد . وأجازه الامام مالك مع

- 
- (١) المجموع شرح المذهب ٣٩٣/٧ ، المدونة ٤٥١/١ ، الانصاف  
٥٥٤/٣-٥٥٥ ، شرح الخطاب ١٧٨/٣-١٧٩ .  
(٢) المبسوط ٣٦٧/٣ ، البناية شرح الهداية ٧٨١/٣ .  
(٣) ترتع : ترعى . المصباح المنير (رتع) .  
(٤) البخارى ١٧١/١ مع الفتح .  
(٥) المغنى ٣٦٧/٣ .  
(٦) المبسوط ١٠٤/٤ .  
(٧) البخارى ٤٧/٤ مع الفتح .  
(٨) المجموع شرح المذهب ٣٩٣/٧ .  
(٩) الصيد : جمع الصيد ، المصباح المنير (صاد) .

(١)

الكراهية .

الراجع عندي هو الجواز للحاجة مع شرط عدم قلعها

(٢)

وبيعها وغيره من الأغراض سوى علف الدواب .

وإذا قطع الكلا رطباً أو قلعه فإذا أخلف فإضمان على

الصحيح كما هو مذهب الجمهور ، فإن لم يَخْلَفْ يجب فيه الضمان

(٣)

لعموم الخبر .

#### المطلب الرابع : اليابس من شجر وحشيش وورق ونحوها

أما اليابس من شجر وحشيش وورق ونحوها فلا بأس بقطعه أو

(٤)

قلعه وأخذه عند الشافعية للانتفاع بها لأنه بمنزلة الميت ،

وكذلك مازال بفعل غير آدمى أو ما انكسر ولم ينقطع فهو

كالظفر المنكسر .

فيشترط في جواز القلع بغير ضمان موت النبات ، والا

(٥)

ضمنه لأنه لو لم يقلعه لنبت ثانياً .

---

(١) المدونة ٤٥١/١-٤٥٢ .

(٢) الانصاف ٥٥٥/٣ ، المجموع ٣٩٣/٧ ، شرح الحطاب ١٧٩/٣ .

(٣) المجموع شرح المذهب ٣٩٣-٣٩٢/٧ ، المغنى ٣٦٥/٣ .

(٤) المجموع ٣٢٣/٧ .

(٥) نهاية المحتاج ٣٥٣/٣ ، روضة الطالبين ١٦٧/٣ .

المطلب الخامس : أخذ شمار مكة وأوراق أشجارها وفروعها كالسواك

واختلفوا فى جواز أخذ شمار مكة وأوراق أشجارها (١)  
وفروعها كالسواك . فجوزه الامام مالك ووافقه الشافعى بشرط  
أن لا يضرها ولا يهلكها . وأجاز الامام أحمد أكل الثمار ومنع (٢)  
من أخذ الورق والسواك . وأما الحنفية فأجازوا أخذ الورق (٣)  
والثمار ومنعوا من أخذ السواك من شجر الحرم . (٤)  
وقد روى عن بعض السلف جواز توريق السنن والحناء وأخذ  
السواك فى الحرم . فقد روى الفاكهى بإسناده عن عمرو بن (٥)  
دينار قال : "لابأس أن ينزع فى الحرم العشر والمغابيس (٦)  
والسواك من البشامة فى الحرم ، وورق السنن توريقا" . (٧)  
وروى الفاكهى بإسناد آخرى عن عطاء أنه كان يرخص فى (٨)  
وريق فى السنن وفى الحناء والمغابيس والعشر والعتر أن (٩)  
يؤكل فى الحرم . ويأكله المحرم . (١٠)  
(١١)

- (١) المدونة ٤٥١/١-٤٥٢ ، بلغة السالك لأقرب المسالك ٢٧٧/١  
المجموع شرح المذهب ٣٩٥/٧ ، نهاية المحتاج ٣٥٤/٣ .
- (٢) المغنى ٣٦٧/٣ ، المبدع ٢٠٤/٣ ، كشاف القناع ٥٤٢/٢ .
- (٣) شرح مشكاة المصابيح للمباركفوري ٤٧٨/٩ .
- (٤) السنن ثبت معروف بفتح دال وى به . لسان العرب ٤٠٥/١٤ .
- (٥) العشر : هو شجر له صمغ يقال له سكر العشر وفيه حراق  
مثل القطن يُقْتَدَحُ به . النهاية فى غريب الحديث ٢٤١/٣ .
- (٦) المغابيس : وأجدها ضغبوس وهو شجر ينبت فى أصول  
الثمار والثمار نبت معروف فى البادية ، ولاتأكل فيه  
الأنعام الا وقت الجدب . لسان العرب ١٢٠/٦ .
- (٧) البشامة : شجر طيب الريح والطعم ويستاك به . النهاية  
فى غريب الحديث ١٣١/١ .
- (٨) أخبار مكة للفاكهى ، وإسناده حسن . قاله محققه ٣٦٧/٣
- (٩) العشر : شجر وقيل نبت ، وينفرش على الأرض ، عريض  
الورق ليس له شوك يؤكل ثمره . لسان العرب ٢٥٢/١٠ .
- (١٠) العتر : شجر كثير اللبن ينبت فيها جراء (شمار) أصغر  
من جراء القطن تؤكل جراؤها مادامت غضة واحدته عترة .  
لسان العرب ٥٣٩/٤ .
- (١١) وهى أسانيد صحيحة الى عطاء . أخبار مكة للفاكهى  
٣٦٦-٣٦٨/٣ .

والأرجح عندي والله أعلم قول الإمام مالك والإمام  
الشافعي في جواز الانتفاع بثمار مكة وأوراق الأشجار والنبات  
وفروع الأشجار كالسواك بشرط أن لا يضرها ولا يهلكها لعموم  
الحاجة إليه ، ولأن الغالب هنا الإخلاف فهو كسب الصبي ،  
(١)  
فإنها إذا قلعت فنبت فلا ضمان .

---

(١) المجموع ٣٩٢/١-٣٩٣ .

### المطلب السادس : قطع الشوك

ذهب الأئمة الثلاثة الامام أبو حنيفة والامام مالك  
(١) والامام أحمد على حرمة قطع الشوك وخالفهم الشافعى فأجازه  
(٢) لأنه مؤذ فلم يمنع من اتلافه كالسبع والذئب . ووافقه بعض  
(٣) الحنابلة كالقاضى وأبى الخطاب ، وهو مروي عن عطاء ومجاهد  
(٤) وعمرو بن دينار وغيرهم .  
(٥)

والأظهر عندى والله أعلم هو ماذهب اليه أبو حنيفة  
والامام مالك والامام أحمد ومن وافقهم من الأئمة القائلون  
(٦) بحرمة قطع الشوك لحديث ابن عباس : "لا يعفد شوكه " فإنه صريح  
فى الحرمة .

وأجاب الجمهور عن القياس المذكور بأنه فى مقابلة  
النص فلا يعتد به حتى ولو لم يرد النص على تحريم الشوك لكان  
فى تحريم قطع الشجر دليل على تحريم قطع الشوك لأن غالب شجر

- 
- (١) البناية فى شرح الهداية ٧٨١/٣ ، المدونة ٤٥١/١ ،  
المغنى ٣٦٥/٣ .  
(٢) المجموع شرح المذهب ٣٨٨/٧ ، ٣٩١-٣٩٢ ، فتح البارى ٤٤/٤  
(٣) القاضى أبو يعلى الفراء : محمد بن الحسين بن محمد بن  
خلف بن أحمد بن الفراء ، أبو يعلى المعروف بالقاضى  
الكبير الفقيه الحنبلى الأصولى المحدث ، ولد سنة  
٣٨٠هـ ، ومات سنة ٤٥٨هـ .  
انظر : طبقات الحنابلة ١٩٣/٢ .  
(٤) أبو الخطاب محفوظ بن أحمد بن الحسن بن أحمد  
الكلوذانى البغدady الفقيه الحنبلى الأصولى الفرضى  
الأديب الشاعر . من تصانيفه : الهداية فى الفقه  
والتهذيب فى الفرائض .  
انظر : طبقات الحنابلة ١١٦/١ ، طبقات الذيل على  
طبقات الحنابلة ١١٦/١ .  
(٥) المغنى ٣٦٥/٣ ، نيل الأوطار ٢٨/٥ .  
(٦) البخارى ٤١/٤ مع الفتح .

الحرم كذلك ، ولقيام الفارق أيضا فان الفواسق المذكورة  
(١)  
تقصد بالاذى بخلاف الشجر .

وعلى هذا يجب ضمان قطع الشوك بقيمته يتمدق بها على  
فقراء الحرم . والله أعلم .

---

(١) المغنى ٣/٣٦٥ ، فتح البارى ٤/٤٤ ، نيل الاوطار ٥/٢٨ .

المبحث الثالث : العقوبات المترتبة على  
قتل الصيد وقطع الشجرة

وفيه خمسة مطالب :

والأصل في هذا هو قوله تعالى : {وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا  
فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ  
الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ مِثْلًا<sup>(١)</sup> .

المطلب الأول : في المراد بالمثل في الآية

اختلف الفقهاء في المراد بالمثل في الآية ، فذهب  
(٢)  
جمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة ، ووافقهم  
ابن حزم ومحمد بن الحنفية الى أن المطلوب أن يكون المقابل  
للمصيد مماثلاً له ، معتبرة بالمماثلة في الصورة والخلقة إذا  
كان للمقتول من الصيد مثل من الحيوان الانسي ، فإن لم يجد  
القاتل للمصيد مثل ما قتل من النعم أو لم يكن الصيد المقتول  
من ذوات الأمثال فيكفر باطعام مساكين أو يصوم ، وقال أبو  
حنيفة وأبو يوسف أن المماثلة معنوية وهي القيمة ، أي قيمة<sup>(٣)</sup>  
<sup>(٤)</sup>

- (١) سورة المائدة : ٩٥  
(٢) مواهب الجليل ١٨٠/٣ ، نهاية المحتاج ٣٥٠/٣ ، المجموع  
٣٦٣/٧ ، المغنى ٥٣٥/٣ ، الأنصاف ٥٣٦/٣ ، المحلى ٣٤٢/٧  
بدائع الصنائع ١٩٨/٢ .  
(٣) بدائع الصنائع ١٩٨/٢ ، المبسوط ٨٢/٤ .  
(٤) قالوا أن بلغت قيمة الصيد بدنة نحرها وأن لم تبلغ  
بدنة وبلغت بقرة ذبحها وأن لم تبلغ بقرة وبلغت شاة  
ذبحها وأن اشترى بقيمة الصيد إذا بلغت بدنة أو بقرة  
سبع شياه وذبحها أجزاءه فإن اختار شراء الهدى وفصل من  
قيمة الصيد فإن بلغ هديين أو أكثر اشترى وأن كان  
لا يبلغ هدياً فهو بالخيار أن شاء صرف الفضل الى  
الفاضل الى الطعام ، أو أن شاء صام .  
بدائع الصنائع ٢٠٠/٢ .

المصيد فى موضع الذى قتله أو أقرب موضع سواء أكان الصيد  
المقتول مثليا أو غير مثلى ، وقال : وهو مخير ان شاء تصدق  
بشمنه وان شاء اشترى به هديا .

دليل جمهور الفقهاء :

استدلوا من الكتاب والسنة والاجماع والقياس :

فأما الكتاب : فمنه :

(١) قوله تعالى : { فجزاء مثل ما قتل من النعم } .

فالمثل يقتضى بظاهر المثل الخلقى المورى دون المعنى

ثم قال "من النعم" فصرح ببيان جنس المثل ، ثم قال : { يحكم  
به ذوا عدل منكم } وضمير "به" راجع الى المثل من النعم ،  
لأنه لم يتقدم ذكر لسواه حتى يرجع اليه الضمير .  
(١)

(٢) قوله تعالى : { هديا بالغ الكعبة } والذى يتصور أن

يكون هديا مثل المقتول من النعم . فأما القيمة  
فلا يتصور أن تكون هديا ولا جرى لها ذكر فى نفس الآية .  
(٢)

أما السنة :

فما روى عن عطاء ، قال ان غلاما من قريش يقال له عبد

الله بن عثمان بن حميد الحميدى قتل حمامة من حمام الحرم  
فسأل أبوه ابن عباس رضى الله عنهما فأمر بشاة .  
(٣)

وأما الاجماع :

فقد تظاهرت الروايات عن على وعمر وعثمان وعبد الرحمن

ابن عوف وابن عباس وابن عمر فى بلدان مختلفة وأزمان شتى  
(٤)

(١) أضواء البيان ١٣٢/٢ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) أخبار مكة ٣ / أسناده صحيح قاله المحقق .

(٤) عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة  
القرشى الزهرى أبو محمد ، أحد العشرة المشهود لهم  
بالجنة ، هاجر الهجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها .  
مات سنة ٣٢هـ على الأشهر .  
انظر : الإصابة ٤١٦/٢ ، ٤١٧ مع الاستيعاب .

أنهم حكموا فى جزاء الصيد بالمثل من النعم ، فحكموا فى  
النعماء ببدنة ، وفى حمار الوحش ببقرة ، وفى الضبع بكبش ،  
وفى الغزال بعَنْزٍ ، وهذا يدل على أنهم نظروا الى اقرب  
الاشياء شبيها بالصيد من النعم لبالقيمة ولو حكموا بالقيمة  
(١)  
لاختلفت باختلاف الاسعار .

#### أما القياس :

فهو أن المقصود من الضمان جزاء الهالك ولاشك أن  
المماثلة كلما كانت أتم كان الجزاء أتم فكان الايجاب أولى.  
دليل مذهب أبى حنيفة ومأخذه أبى يوسف رحمة الله  
عليهما : استدلوا بقوله تعالى السابق ذكره عند جمهور  
الفقهاء {ومن قتله منكم...} الآية من وجوه :

(١) أن الله عز وجل نهى المحرمين عن قتل الصيد عاما لانه  
تعالى ذكر الصيد بالالف واللام بقوله عز وجل :  
{لاتقتلوا الصيد وانتم حرم} والالف واللام لاستغراق  
الجنس خصوصا عند عدم المعهود ، ثم قال تعالى : {ومن  
قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ماقتل} والهاء كناية  
راجعة الى الصيد الموجد من اللفظ المَعْرُوف بلام التعريف  
فقد أوجب سبحانه وتعالى بقتل الصيد مثالا يعم ماله  
نظير ومالانظير له وذلك هو المثل من حيث المعنى وهو  
القيمة لا المثل من حيث الخلقة والصورة ، لأن ذلك لايجب  
فى ميد لانظير له بل الواجب فيه المثل من حيث المعنى  
وهو القيمة بلاخلاف ، فكان صرف المثل المذكور بقتل

(١) التفسير الكبير ٨٩/١٢ .

(٢) نفس المرجع السابق .

الميد على العموم اليه تخصيما لبعض ما تناوله عموم  
الآية والعمل بعموم اللفظ واجب ما أمكن ولا يجوز تخصيمه  
(١)  
الا بدليل .

(٢) أن مطلق اسم المثل ينصرف الى ما عرف مثلا في اصول  
الشرع والمثل المتعارف في اصول الشرع هو المثل من  
حيث الصورة والمعنى ، أو من حيث المعنى وهو القيمة  
كما في ضمان المتلفات ، فان من أتلف على آخر حنطة  
يلزمه حنطة ومن أتلف عليه عرضا تلزمه القيمة ، فأما  
المثل من حيث الصورة والهيئة فلانظير له في اصول  
الشرع فعند الاطلاق ينصرف الى المتعارف لالى غيره .  
(٢)

(٣) ان الله تعالى ذكر عدالة الحكمين ومعلوم ان العدالة  
انما تشترط فيما يحتاج فيه الى النظر والتأمل ، وذلك  
في المثل من حيث المعنى وهو القيمة ، لان بها تتحقق  
الصيانة عن الغلو والتقصير وتقدير الامر على الوسط ،  
فأما الصورة فَمُشَابَهَةٌ لا تفتقر الى العدالة ، وأما قوله  
تعالى : {من النعم} فلأنسليم أن قوله تعالى {من النعم}  
خرج تفسيراً للمثل وبيانه من وجهين :

أحدهما : أن قوله : {فجزاء مثل ما قتل} كلام تام بنفسه  
مفيد بذاته من غير صلة بغيره لكونه مبتدأ وخبرا ، وقوله  
{من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة} يمكن  
استعماله على غير وجه للتفسير للمثل لانه كما يرجع الى  
الحكمين في تقويم الميد المتلف يرجع اليهما في تقويم

(١) بدائع الصنائع ١٩٩/٢ .

(٢) المرجع السابق .

الهدى الذى يوجد بذلك القدر من القيمة فلا يجعل قوله {مثل ماقتل} مربوطا بقوله عز وجل {من النعم} مع استغناء الكلام عنه .

والثانى : انه وصل قوله {من النعم} بقوله : {يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة} ، وقوله عز وجل : {أو كفارة طعام مساكين} ، وقوله عز وجل : {أو عدل ذلك صياما} جعل الجزاء أحد الأشياء الثلاثة لأنه أدخل حرف التخيير بين الهدى والاطعام وبين الطعام والصيام فلو كان قوله من النعم تفسيراً للمثل لكان الطعسا والصيام مثلاً لدخول حرف (أو) بينهما وبين النعم إذ لافرق بين التقديم والتأخير فى الذكر بأن قال تعالى : {فجزاء مثل ماقتل طعاماً أو صياماً أو من النعم هدياً} لأن التقديم فى التلاوة لا يوجب التقديم فى المعنى ولما لم يكن الطعام والصيام مثلاً للمقتول دل أن ذكر النعم لم يخرج مخرج التفسير للمثل بل هو مبتدأ غير موصل (١)  
المراد بالأول .

#### المناقشة والترجيح :

والذى تَطْمَئِنُّ اليه النفس من هذه الأقوال هو ماذهب اليه جمهور الفقهاء بأن المراد بالمثل من النعم المشابهة للصيد فى الخِلْقَةِ والصورة إذا وُجِدَ ومالامثل له يحكم فيه بالقيمة للأسباب الآتية :

أولاً : أن الله سبحانه وتعالى قال : {فجزاء مثل ماقتل من النعم} وهذا يقتضى بظاهر الصورة دون المعنى ولم يقل

(١) بدائع الصنائع ٢/ ١٩٩ .

سبحانه وتعالى جزاء قيمة مثل ماقتل من النعم ، ولاتدل الآية على ذلك أصلاً ولا تحتمله بوجه من الوجوه . وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جعل في الضبع كبشاً ، ولم يجعل فيها (١)  
قيمة .

ثانياً : قولهم بأن المثل ينصرف الى ما عُرِفَ مثلاً في أصول الشرع ... الى قولهم وهو القيمة كما في ضمان المثلقات ... الخ فانما هو أصل بقوة على أصل آخر لهم وهو أن يحكم فيما اتلف من أموال الناس مما لا يكال ، ولا يوزن بالقيمة لأبالمثل ، وما الواجب في كل ذلك إلا المثل بنص (٢)  
القرآن والسنة .

ثالثاً : قولهم لو كان الشبه معتبراً لما أوقفه على عدلين ، فالجواب أن اعتبار العدلين إنما وجب للنظر في حال الصيد من صغر وكبر وما لاجنس له مما له جنس ، والحاق ما لم يقع عليه نص بما وقع عليه النص ، والمراد بالمثلية في الآية التقريب ، وإذاً فنوع المماثلة قد يكون خفياً لا يطلع عليه إلا أهل المعرفة والفطنة التامة ، ككون الشاة مثلاً (٣)  
للحماسة لمشابهتها لها في عب الماء والهدير .

(١) أضواء البيان ١٣٢/٢ ، المحلى ٣٤٢/٧ .

(٢) المحلى ٣٤٣/٧ .

(٣) تفسير القرطبي ٣١٠/٦ ، أضواء البيان ١٣٣/٢ .

المطلب الثانى : هل قاتل الصيد مخير فى الكفارة بين هذه الاشياء الثلاثة المذكورة فى الآية

وهى : {هديا بالغ الكعبة او كفارة طعمام مساكين او عدل ذلك صياما} .

(١)  
فذهب جمهور الفقهاء منهم الحنفية والمالكية والشافعية والامام احمد فى أحد القولين الى أن القاتل بالتخيير بين هذه الاشياء الثلاثة التى ذكرت فى الآية ، فمن قتل الصيد فعليه أن يجزى بمثله من النعم ، أو يُكْفَّرَ بِاطْعَامِ مساكين ، أو يصوم بعدل ذلك من الطعمام . وذلك لأن (أو) فى قوله تعالى : {أو كفارة طعمام مساكين} ظاهرها للتخيير .

وذهب ابن عباس رضى الله عنهما وابراهيم النخعى وحماد ابن زيد ومجاهد ، والرواية الثانية عن الامام احمد الى أن (٢)  
(٣)  
الجزاء بالترتيب .

فقد روى الطبرى باسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : اذا قتل المحرم ظَبِيًّا فعليه شاة تذبح بمكة فان لم يجد فاطعمام ستة مساكين ، فان لم يجد فعليه صيام ثلاثة ايام (٤)  
فان قتل أَيْلًا أو نحوه فعليه بقرة ، فان لم يجد اطعمام عشرين مسكينا ، فان لم يجد صام عشرين يوما ، وان قتل نعامة أو حمارا ، فعليه بدنة من الابل ، فان لم يجد فاطعمام ثلاثين

(١) بدائع المنائع ٢/٢٠٠ ، المجموع شرح المذهب ٧/٢٦٥ ، مواهب الجليل ٣/١٨٣ ، المغنى ٣/٥٤٣ ، المحلى ٧/٣٣٣ ، تفسير الطبرى ١١/٣٣-٣٥ .

(٢) حماد بن زيد بن درهم الأزدى الجهمى أبو اسماعيل البصرى ثقة ثبت فقيه ، مات سنة ١٧٩هـ وله ٨١ سنة .

انظر : الكاشف ١/١٨٧ ، تقريب التهذيب ١/١٩٧ .  
(٣) تفسير الطبرى ١١/٣١-٣٣ ، المغنى ٣/٥٤٣ .

(٤) أَيْل : بتشديد الياء ذكر الأوعال ، والأيل لغة فيه ، وأكثر أحواله شبيه ببقر الوحش . حياة الحيوان ١/١٠٦ .

(١) مسكيناً ، فان لم يجد فصيام ثلاثين يوماً والطعام مد يشبعهم .  
وما أراه راجحاً ان شاء الله هو قول الجمهور لأن (أو)  
تدل على التخيير لا الترتيب كما في قوله عز وجل في كفارة  
اليمين : { فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ  
أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ }<sup>(٢)</sup> ، وقوله تعالى في كفارة  
الحلق : { فَغَدِيَّةٌ مِنْ مِيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نُسْكَ }<sup>(٣)</sup> . هذا هو الأصل الا  
في موضع قام الدليل بخلافها كما في آية المحاربين فانه  
تعالى ذكر فيها (أو) على ارادة الواو . والله أعلم .<sup>(٤)</sup>

- 
- (١) تفسير الطبري ٣١/١١ .  
(٢) سورة المائدة : ٨٩ ✓  
(٣) سورة البقرة : ١٩٦ ✓  
(٤) بدائع المنافع ٢٠٠/٢ .

المطلب الثالث : فى شروط العدلين وما هو وجه حكم العدلين  
فى المثل أو الطعام أو الصيام

أولا : فى شروط العدلين .

اختلف الفقهاء فى شروط العدلين ، فذهب المالكية الى  
أنه يشترط أن يكونا فقيهين عدلين ، وقال الشافعية أنه<sup>(١)</sup>  
يستحب أن يكونا عدلين فقيهين ، وقال الحنابلة ليس من شرط<sup>(٢)</sup>  
الحكم أن يكون فقيها لأن ذلك زيادة على أمر الله تعالى به .  
وتعتبر الخبرة عند الحنابلة لأنه لا يتمكن من الحكم  
بالمثل الا من له خبرة ، وأجاز الشافعية والحنابلة أن يكون  
القاتل أحد العدلين لأنه مال يخرج فى حق الله تعالى فجاز  
أن يكون من وجب عليه أمينا فيه كالزكاة .  
والراجح - والله اعلم - ما ذهب اليه الحنابلة لقوة  
ما استدلوا اليه ، فقد أمر عمر أن يحكم فى الضب ، ولم يسأل  
أفقيه هو أم لا ، لكن تعتبر العدالة لأنها منصوص عليها ،  
ولأنها شرط فى قبول القول على الغير .

ثانيا : فى حكم العدلين فى المثل .

ذهب جمهور الفقهاء على أن الوجه المعتبر فى حكم<sup>(٤)</sup>  
العدلين فى المثل ليس على التحقيق والتحديد ، بل المعتبر  
التقريب من النعم بأشبه الاشياء من النعم من حيث الخلقة

(١) المدونة ٤٤١/١ .  
(٢) المهذب مع شرح المجموع ٣٦٤/٧ .  
(٣) المغنى ٥٣٦/٣ .  
(٤) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٨٢/٢-٨٣ ، المجموع  
٣٦٩/٧ ، المغنى ٥٣٧/٣ .

لامن حيث القيمة .

(١)

وقد اختلف المالكية فى تحديد المثل فى المورة فقالوا  
لايلاحظ الوصف القائم به اى الموجب لنقص قيمته ، فالصغير  
يقوم على أنه كبير والمريض يقوم على أنه صحيح والقبيح  
يقوم على أنه جميل . وهذا يخالف مآرآه الشافعية والحنابلة  
فقد قالوا فى الكبير كبير وفى الصغير صغير ، وفى الذكر  
ذكر وفى الانثى أنثى ، وفى الصحيح صحيح ، وفى المعيب معيب .  
والراجع : هو ماذهب اليه الشافعية والحنابلة لقوله  
تعالى : {فجزاء مثل ماقتل من النعم} ومثل الصغير صغير ،  
ولأن الهدى فى الآية معتبر بالممثل وان فداه بمعيب مثله جاز  
والله أعلم .

ثالثا : حكم العدلين فيما اذا اختار قاتل الصيد كفارة  
\_\_\_\_\_ الطعام أو الصيام .

فقد اختلف الفقهاء فى ذلك على اقوال :

(٣)

(١) سئل الامام مالك عن الرجل يصيب الصيد وهو محرم فيريد  
أن يحكم عليه بالطعام أَيْقُومَ الصيد دراهم أو طعاما  
قال : الصواب من ذلك أن يقوم الصيد طعاما ولايقوم  
دراهم ولو قُومَ الصيد دراهم ثم اشترى بها طعاما لَرَجَوْتُ  
أن يكون واسعا ولكن الصواب من ذلك أن يحكم عليه  
طعاما فان أراد أن يصوم نظر كم ذلك الطعام من الأمداد  
فيصوم مكان كل مد يوما وان زاد ذلك على شهرين أو  
ثلاثة .

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٨٢/٢-٨٣ .

(٢) تفسير الطبرى ٢٢/١١ ، المجموع ٣٦٤/٧ ، المغنى ٥٣٦/٣ .

(٣) المدونة ٤٣٤/١ ، مواهب الجليل ١٨٠/٣ .

(٢) وقال الشافعى : اذا وجب عليه المثل فهو بالخيار بين

ان يذبح المثل ويفوقه وبين ان يقومه بالدراهم طعاما

ويتصدق به ، وبين ان يصوم عن كل مد يوما . وبه قال <sup>(١)</sup>

الامام احمد .

(٣) وفى رواية عن احمد انه يصوم عن كل نصف صاع يوما ان

<sup>(٢)</sup>

اختار الصيام .

قال ابن قدامة : وكلام احمد فى الروايتين محمول على

اختلاف الحالين ، لأن صوم اليوم مقابل باطعام المسكين ،

<sup>(٣)</sup>

واطعام المساكين مد بر أو نصف صاع من غيره .

ومثل الرواية الثانية للامام احمد قول الامام أبى

حنيفة أيضا حيث قال : وان اختار الصيام اشترى بقيمة الميّد

<sup>(٤)</sup>

طعاما وصام لكل نصف صاع من بر يوما .

#### الترجيح :

والذى اراه راجحا فى حكم العدلين فيما اذا اختار

قاتل الميّد كفارة الاطعام ماذهب اليه الامام الشافعى والامام

احمد فى الرواية الاولى انه متى اختار الاطعام فانه يقوم

المثل بدراهم ، والدراهم بطعام ، ويتصدق به على المساكين

لأن كل ما تَلَفَ وجب فيه المثل اذا قُومَ لَزِمَتْ قيمة مثله

<sup>(٥)</sup>

كالمثل من مال الأدمى .

---

(١) المجموع شرح المذهب ٣٦٤/٧ ، الأم ٢٠٣/٢ .

(٢) المغنى ٥٤٤/٣ .

(٣) المرجع نفسه .

(٤) بدائع المنافع ٢٠١/٢ .

(٥) المغنى ٥٤٤/٣ .

وأما إذا اختار الصيام فأرى أن يكون الصوم بعد تقويم  
الهدى بالطعام فيصوم عن كل نصف صاع يوما ، لما روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال : إذا أصاب الرجل الصيد حكم عليه  
فإن لم يكن عنده قوم عليه ثمنه طعاما ، ثم صام لكل نصف  
صاع يوما<sup>(١)</sup> ، لأنه عمل بقول الصحابي عند عدم وجود دليل آخر  
أقرب . والله أعلم .

---

(١) تفسير الطبري ١٦/١١ .

المطلب الرابع : هل ينظر فى القضايا التى نظر فيها الصحابة والتابعون ؟

المثّل من النعم له ثلاث حالات :  
الأولى : أن يكون تقدم فيه حكم من النبى صلى الله عليه وسلم .

الثانية : أن يكون تقدم فيه حكم من اثنين من الصحابة أو من عدلين ممن بعدهم أو ثبت عن أحد منهم .  
الثالثة : أن لا يكون فيه حكم من النبى صلى الله عليه وسلم ولا من الصحابة رضى الله عنهم ولا من التابعين رحمهم الله .

(١) اتفق العلماء على الذى حكم فيه النبى صلى الله عليه وسلم لا يجوز لأحد الحكم فيه بغير ذلك ، وذلك كالضبع فانه صلى الله عليه وسلم قضى فيه بكبش .  
ثم اختلفوا فيما اذا تقدم الحكم من اثنين من الصحابة أو عدلين من التابعين أو واحد منهم .

فذهب جمهور الفقهاء من الشافعية والحنابلة ووافقهم ابن حزم الى أن يتبع حكمهم ولا حاجة الى نظر عدلين وحكمهما (٢)  
من جديد .

(٣) وذهب الامام مالك رضى الله عنه الى أن لا بد من حكم عدلين من جديد ، وروى عنه أيضا أنه يستأنف الحكم فى كل صيد ما عدا مما جاء فيه الاجتهاد عن آثار من مضى .

---

(١) المجموع ٣٦٤/٧ ، المغنى ٥٣٥/٣ ، أضواء البيان ١٣٥/٢ المحلى ٣٣٠/٧ .

(٢) المراجع السابقة .

(٣) المدونة الكبرى ٤٣٤/١ .

الترجيح :

والذى يترجح هو قول الجمهور بأنه لا ينظر فى القضايا التى نظر فيها الصحابة لانه حكم نفذ من خير خلق الله بعد النبى صلى الله عليه وسلم ، ولأنهم أقرب الى الصواب وأبصر <sup>(١)</sup> بالعلم ، فكان حكمهم حجة على غيرهم كالعالم مع العاصى . وكذلك ينظر الى أقوال التابعين أصحاب القرون المفضلة ، فان ثبت عن أحد منهم حكم أو فتوى فى صيد بعينه ينبغى أن يحكم به ولا يتعدى الى غيره . والله أعلم .

امثلة القضايا التى ثبت القضاء فيها من النبى صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة ومن بعدهم :

(١) الضبع : فيه كبش .

روى عن جابر بن عبد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضبع ، فقال هو صيد ويجعل فيه كبش اذا <sup>(٢)</sup> صاده محرم .

وعن عبد الرحمن بن أبى عمار قال سألت جابر فقلت : الضبع آكلها ؟ قال : نعم ، قال : قلت أصيد هى ؟ قال : نعم قلت : أسمعت ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ قال : <sup>(٣)</sup> نعم .

---

(١) المغنى ٥٣٥/٣ .  
 (٢) المستدرک للحاکم ٤٥٣/١ ، وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، سنن أبى داود ٣٥٥/٤ الاطعمة .  
 (٣) أخرجه الترمذى فى سننه ٢٠٧/٣ وقال حديث حسن صحيح ، سنن النسائى ١٩١/٥ ، المناسك ، وله شاهد من حديث ابن عباس مرفوعا فى السنن الكبرى للبيهقى ١٨٣/٥ .

- (٢) الغزال : فيه عنز .  
 (١)  
 (٣) الارنب : فيه عناق .  
 (٢) (٣)  
 (٤) اليربوع : فيه جفرة .

روى مالك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قضى فى  
 الضبع بكبش ، وفى الغزال بعنز ، وفى الارنب بعناق ، وفى  
 اليربوع بجفرة .  
 (٤)  
 (٥)  
 الظبى : فيه شاة .

(٦)  
 روى عن قبيلة بن جابر الاسدى قال : كنت محرما فرايت  
 ظبيا فرميته فأصبت خشاءه ، عنى أصل قرنه فركب ردعه فوقه  
 (٧)  
 (٨)  
 فى نفسى من ذلك شىء ، فأتيت عمر بن الخطاب أسأله فوجدت الى  
 جنبه رجلا أبيض رقيق الوجه وإذا هو عبد الرحمن بن عوف رضى  
 الله عنه قال : فسألت عمر فالتفت الى عبد الرحمن بن عوف  
 فقال : ترى شاة تكفيه ؟ قال : نعم ، فأمرنى أن أذبح

- 
- (١) العناق : الأنثى من ولد المعز والجمع أعنق وعنوق .  
 حياة الحيوان ١٥٤/٢ .  
 (٢) اليربوع : بفتح الياء المثناة تحت ، حيوان طويل  
 الرجلين ، قصير اليدين جدا ، وله ذنب كذنب الجرذ  
 يرفعه معدا ، فى طرفه شبه النواراة ، لونه كلون  
 الغزال . حياة الحيوان ٤٠٨/٢ .  
 (٣) الجفرة : بفتح الجيم مابلغت أربعة أشهر من أولاد  
 المعز ، وفصلت عن أمها ، الذكر جفر . حياة الحيوان  
 ١٩٧/١ .  
 (٤) الموطأ ٢١٧/١ ، السنن الكبرى ١٨٤/٥ .  
 (٥) الظبى والغزال سيان وقد يقال لولد الظبية غزال .  
 حياة الحيوان (ظبى) .  
 (٦) قبيلة بن جابر أبو العلاء الاسدى ، روى عن عمر وعلى ،  
 وعنه عبد الملك بن عمير وجماعة ، وهو من الفقهاء  
 الفصحاء بالكوفة ثقة مخضرم ، مات سنة ٦٩ هـ .  
 انظر : الكاشف ٣٤٠/٢ ، تقريب التهذيب ١٢٢/٢ .  
 (٧) الخشاء والخشاء : العظم الرقيق العارى من النأتى  
 خلف الأذن ، لسان العرب ٢٩٦/٦ .  
 (٨) يقال للقتيل ركب ردعه إذا خر لوجهه على دمه ، لسان  
 العرب ١٢٢/٨ .

(١)  
شاة .

(٥) في الحمام : شاة .

عن ابن عباس أنه جعل حمام الحرم على المحرم والحلال ،  
فى كل حمامة شاة <sup>(٢)</sup> ، وعن عطاء قال : جاء عبد الله بن عثمان  
ابن حميد الى ابن عباس فقال ابنى قتل حمامة بمكة ، فقال  
ابن عباس : إبتع شاة فتصدق بها <sup>(٣)</sup> .

وروى عن علي أنه سئل عن رجل محرم أصاب حماما من  
حمام الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل ، قال : شاة ، ثم يحكم  
فى كل بيضة درهم <sup>(٤)</sup> .

عن نافع بن الحارث قال : قدم عمر بن الخطاب مكة فدخل  
دار الندوة فى يوم الجمعة وأراد أن يستقرب منها الرواح  
الى المسجد فألقى رداءه على واقف فى البيت فوقع عليه طير  
من هذا الحمام ، فإطاره فوقع عليه فأنتهزته حية فقتلته ،  
فلما صلى الجمعة دخلت عليه أنا وعثمان بن عفان فقال :  
أحكما على فى شىء منعتة اليوم ... الخ ، فقلت لعثمان بن  
عفان رضى الله عنه : كيف ترى فى عنز ثنية عفر <sup>(٥)</sup> ، نحكم بها  
على أمير المؤمنين ، قال : أرى ذلك ، فأمر بها عمر رضى  
الله عنه <sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) السنن الكبرى للبيهقى ١٨٠/٥-١٨٤ ، مصنف عبد الرزاق  
٤٠١/٤ ، وقال : هاتان الروايتان عن ابن مسعود رضى  
الله عنه مرسلتان أحدهما تؤكد الأخرى .  
(٢) أخبار مكة للفاكهى ٣٨٢/٣ ، قال محققه أسناده صحيح ،  
السنن الكبرى ٢٠٥/٥ .  
(٣) المراجع السابقة .  
(٤) مصنف عبد الرزاق ٤١٨/٤ ، أخبار مكة ٣٨٥/٣ قال محققه  
أسناده حسن .  
(٥) العفيرة : وزان (غرفة) بياض ليس بالخالص ، فالذكر  
عفر والأنثى عفرأ مثل أحمر وحمرأ . المصباح ، مادة  
(عفر) .  
(٦) السنن الكبرى ٢٠٥/٥ ، قال حديث حسن .

فأجمعوا أن فى حمام الحرم شاة ، وانفرد أبو حنيفة  
(١)  
فقال : فيه قيمته .

(٦) فرخ الحمام : شاة أو سخله .

جعل ابن عمر رضى الله عنهما فى فرخ الحمام شاه كما  
(٢) (٣)  
مضى . وقال سفيان الثورى : فيه سخله .

(٧) الايلى : فيه بقرة .

عن ابن عباس قال : اذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم  
عليه فيه . فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ،  
فان لم يجد فميام ثلاثة أيام ، فان قتل أيلا أو نحوه فعليه  
بقرة ، وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من  
(٤)  
الابل .

(٨) بقرة الوحش : فيها بقرة .  
(٥)

عن عروة بن الزبير كان يقول فى بقرة الوحش : بقرة ،  
(٦)  
وفى شاة من الأطباء شاة ، وهو قول مجاهد ، وسعيد بن  
(٧)  
المسيب .

- 
- (١) الاجماع ص ٥٨ .  
(٢) السخله : ولد الشاة من الثمان أو المعز ذكرا كان أو  
أنثى . حياة الحيوان ١٧/٢ .  
(٣) تفسير ابن جرير ٢٣٨/١ ، المغنى ٤٤٥/٣ .  
(٤) تفسير ابن جرير ٣٠/٧ .  
(٥) عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الاسدى أبو عبد  
الله المدنى ، ثقة فقيه مشهور ، مات سنة ٦٤ هـ .  
انظر : الكاشف ٢٢٩/٢ ، تقريب التهذيب ١٩/٢ .  
(٦) المصنف لعبد الرزاق ٣٩٨/٤ .  
(٧) السنن الكبرى ١٨٢/٥ .

- (١) حمار الوحش : فيه بقرة .
- عن مجاهد قال : فى النعامة بدنة وفى حمار الوحش بقرة  
وفى بقرة الوحش بقرة . وفى القادر العظيم من الأروى بقرة ،  
وفيما دون الأروى شاة ، وفى الوبر شاة .  
(٢) (٣) (٤)
- (١٠) الأروية : فيها بقرة .
- عن سعيد بن المسيب قال : فى النعامة بدنة وفى البقرة  
بقرة ، وفى الأروية بقرة ، وفى الظبى شاة ، وفى حمام مكة  
شاة ، وفى الأرنب شاة ، وفى الجرادة قبضة من طعام .  
(٥) (٦) (٧)
- (١١) الضب : فيه جدى .  
(٨)
- عن طارق بن شهاب رضى الله عنه قال : خرجنا حجاجا  
فاذا نحن بحيات كأنهن قدور تغلى ، فقتلناها قال : واوطأ  
رجل معنا بعييره ضبا فدق صلبه ، فسالت عمر بن الخطاب عن  
الحيات ، فقال قتلن عدوا ، وسألناه عن الضب ، فالتفت الى  
والى رجل ، فقال اترون لى جديا قد بلغ الماء والشجر يجزئه
- 
- (١) حمار الوحش وهو العير وربما أطلق العير على الاهلى  
أيضا . حياة الحيوان ٢٥٣/١ .
- (٢) الأروى وهى الأروية وهى الانثى من الوعول وقيل غنم  
الجبيل . حياة الحيوان ٢٣/١ .
- (٣) الوبر دويبة أصغر من السنور طحلاء اللون لا ذنب لها ،  
والناس يسمونها بغنم بنى اسرائيل . حياة الحيوان  
٣٩١/٢ .
- (٤) السنن الكبرى ١٨٢/٥ .
- (٥) السنن الكبرى ١٨٢/٥ .
- (٦) الضب : دويبة على حد فرخ التمساح الصغير وذنبه كذنبه  
وهو يتلون ألوانا بحر الشمس كما تتلون الحرباء .  
حياة الحيوان ٧٨/٢ .
- (٧) الجدى : الذكر من أولاد المعز والجمع أجد وجداء .  
حياة الحيوان ١٨٥/١ .
- (٨) طارق بن شهاب بن عبد شمس البجلي الأحمسى أبو عبد الله  
الكوفى ، رأى النبى صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه  
مات سنة ٨٢هـ .
- انظر : الكاشف ٣٦/٢ ، تقريب التهذيب ٣٧٧/١ .

(١)

قال نعم فأمره به .

(٢)

وعن مجاهد فى الضب : حفنة من الطعام لأن رسول الله

(٣)

صلى الله عليه وسلم لم يأكله .

(١٢) الثعلب : فيه جدى أو شاة .

(٤)

عن شريح قال : لو كان معى حَكَمَ حكمت فى الثعلب جديا .

(٥)

قال معمر : فذكر ذلك لابن أبى نجيح فقال : ما كنا نعهده الا

(٦)

سبعاً فأراه قد جعله صيدا .

وعن عطاء قال : فى الثعلب شاة ، وعنه أيضا قال فى

(٧) (٨)

الثعلب حمل .

(١٣) الارنب : فيه جدى أو عناق .

عن عمر بن الخطاب انه حكم فى الارنب جديا أو عناقا ،

(٩) (١٠)

وهذا لفظ عبد الرزاق وعند البيهقى انه قضى بحلان .

وعن عكرمة أن رجلا جاء ابن عباس رضى الله عنهما فقال

(١) مصنف عبد الرزاق ٤/٤٠٢ ، السنن الكبرى ٥/١٨٥ . وقال

ابن حجر فى التلخيص : أخرجه الشافعى بسند صحيح .

التلخيص الحبير ٢/٢٨٥ .

(٢) قال عبد الرزاق : حفنة يعنى ملء كف .

(٣) مصنف عبد الرزاق ٤/٤٠٣ .

(٤) شريح بن الحارث بن قيس الكوفى النخعى القاضى ، أبو

أمية مخضرم ثقة ، وقيل له صحبة ، مات قبل الثمانين

أو بعدها وله ١٠٨ سنة .

انظر : الكاشف ٢/٨ ، تقريب التهذيب ١/٣٤٩ .

(٥) ابن أبى نجيح عبد الله بن يسار الثقفى أبو يسار

المكى مولى الأحنس ، ثقة روى بالقدر وربما دلس .

انظر : الكاشف ٢/١٢٢ ، تقريب التهذيب ١/٤٥٦ .

(٦) مصنف عبد الرزاق ٤/٤٠٤ ، السنن الكبرى ٥/١٨٤ قال

اسناده صحيح .

(٧) الحمل : الخروف اذا بلغ ستة أشهر وقيل هو ولد الضأن

حياة الحيوان ١/٢٦٥ .

(٨) مصنف عبد الرزاق ٤/٤٠٤ .

(٩) البحلان : هو الجدى يوجد فى بطن أمه ، وقال الأصمعى

البحلان والحلام صغار الغنم . حياة الحيوان ١/٢٧٣ .

(١٠) مصنف عبد الرزاق ٤/٤٠٢ ، السنن الكبرى ٥/١٨٤ .

انى قتلت أرنباً وأنا محرم فكيف ترى ؟ قال هى تمشى على أربع ، والعناق تمشى على أربع ، وهى تأكل الشجر والعناق تأكل الشجر وهى تَجْتَرُ ، أهذا مكانها عناقاً .<sup>(١)</sup>

(١٤) أم حبين : فيه حمل .<sup>(٢)</sup>

عن أبى السفر أن عثمان بن عفان رضى الله عنه قضى فى أم حبين بحلان من الغنم .<sup>(٣)</sup>  
(٤)

(١٥) الجراد : ينفق فيه شيئاً .

عن كعب رضى الله عنه أنه مرت به جرادة ففرضها بسوط ، فاخذها فشواها ، فقالوا له فقال : هذا خطأ وأنا أحكم على نفسى ، فى هذا درهما فأتى عمر ، فقال : وانكم أهل حمص أكثر شئ دراهم . ثمرة خير من جراد .<sup>(٦)</sup>

وروى أيضاً عن ابن عمر وسعيد بن المسيب أن فيه قبضة من طعام . وفى قول عمرو ينفق بكسرة أو بقبضة من طعام .<sup>(٧)</sup>

(١٦) الوبر : فيه شاة .

عن عطاء أنه فى الوبر ان كان يؤكل شاة ، وروى عن مجاهد أيضاً أنه قال : فى الوبر شاة .<sup>(٨)</sup>  
(٩)

- 
- (١) السنن الكبرى ١٨٤/٥ .  
(٢) أم حبين : دويبة مثل ابن عرس وابن آوى وسام أبرص . حياة الحيوان ٢٨٨/١ .  
(٣) أبو السفر سعيد بن محمد : بضم الياء التحتانية وكسر الميم ، وحكى الترمذى أنه قيل : سعيد بن أحمد ، أبو السفر بفتح المهملة والفاء ، الهمدانى الثورى الكوفى ثقة مات سنة ١١٢هـ .  
انظر : الجرح والتعديل ٧٣/٤ ، الكاشف ٢٩٧/١ ، تقريب التهذيب ٣٠٧/١ .  
(٤) السنن الكبرى ١٨٥/٥ .  
(٥) مصنف عبد الرزاق ٤١٠/٤ .  
(٦) المحلى ٣٥١/٧ .  
(٧) مصنف عبد الرزاق ٤٠٥/٤ .  
(٨) المرجع نفسه .

- (١) السمانى : فيه شاة .  
 (١٧) عن ابن عباس أنه قال فى السمانة شاة .  
 (٢) النعام : فيه بدنة .  
 (١٨) عن ابن عباس رضى الله عنه قال : ان قتل نعامه فعليه بدنة من الابل .  
 (٣) عن ابن عباس : [وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ] قال : اذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه ، فان قتل ظبيا أو نحوه فعليه شاة ... وان قتل نعاما أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل .  
 (٤) (١٩) العصفورة :  
 عن ابن جريج قال : قال لى عطاء : ان الهدهد دون الحمامة وفوق العصفور ، فيه درهم ، وأما الكعت فعصفور ،  
 (٦) (٧) وأما الوطواط فوق العصفور ودون الهدهد ، ففيه ثلثا درهم ،  
 (٨) فما كان شيء من الطير لا يبلغ ان يكون حمامة وفوق العصفور ،  
 (٩) ففيه درهم .  
 (٢٠) بيض النعام : فيه ثمنه .  
 عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال : فى بيض النعام

- (١) السمانى : اسم لطائر يلبد بالأرض ولا يكاد يطير الا أن يطار . حياة الحيوان ٢٦/٢ .  
 (٢) مصنف عبد الرزاق ٤١٨/٤ .  
 (٣) السنن الكبرى ١٨٢/٥ .  
 (٤) سورة المائدة : ٩٥ .  
 (٥) تفسير ابن جرير ٣٠/٧ .  
 (٦) الكعت : الكيعيت مصغرا : البلبيل . وأهل المدينة يسمونه : الثغر . اهـ النهاية ، ولسان العرب (كعت) .  
 (٧) السنن الكبرى ١٨٢/٥ .  
 (٨) الوطواط : بفتح الاول قيل هو الخفاش أخذ من المثل وهو أبصر فى الليل من الوطواط ، وقيل هو الخطاف والجمع وطاويط ، المصباح (وطواط) ص ٢٥٤ .  
 (٩) المصنف لعبد الرزاق ٤١٧/٤ .

(١)  
يُصِيبُهُ الْمَحْرَمُ ثَمَنَهُ .

(٢١) بَيْضُ الْحَمَامِ :

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ : قُلْتُ لِعَطَاءَ : كَمْ فِي بَيْضَةِ مَنْ بَيْضُ حَمَامِ  
(٢)  
مَكَّةَ ؟ قَالَ : نِصْفُ دِرْهَمٍ ، بَيْنَ الْبَيْضَتَيْنِ دِرْهَمٌ .  
عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ : فِي بَيْضَةِ مَنْ بَيْضُ حَمَامِ مَكَّةَ  
(٣)  
نِصْفُ دِرْهَمٍ ، فَإِنْ كَسَّرَتْ وَفِيهَا فَرَخٌ فَفِيهَا دِرْهَمٌ .

- 
- (١) مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ٤/٤٢١ ، السَّنَنِ الْكُبْرَى ٥/٢٠٨ .  
(٢) رَوَاهُ الْفَاكْهِيُّ فِي أَخْبَارِ مَكَّةَ ٣/٣٨٧ قَالَ ابْنُ دَهْيَشٍ :  
إِسْنَادُهُ حَسَنٌ .  
(٣) مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ٤/٤١٨ .

### المطلب الخامس : ما حكم اذا اشترك محرّمون فى قتل صيد

(١)  
ذهب الحنفية والمالكية الى أن على كل واحد منهم جزاء  
كامل لقوله تعالى : {وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ  
مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ} . وهو الرواية الثانية عن الامام أحمد .  
وجه الدلالة : كلمة "من" تتناول كل واحد من القاتلين  
على حياله كما فى قوله عز وجل : {وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا  
فَجَزَاءُهُ جَهَنَّمُ} (٢) .  
ولقوله تعالى : {وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ  
مُؤْمِنَةٍ} (٣) .

وجه الدلالة : يجب على كل واحد من القاتلين خطأ كفارة  
على حده ولا تلزمه الدية ، ولا يجب عليهم الا دية واحدة لأن  
ظاهر اللفظ وعمومه يقتضى وجوب الدية على كل واحد منهم ،  
وانما عرفنا وجوب دية واحدة بالاجماع ، وقد ترك ظاهر اللفظ  
بدليل .

ولأن الفعل متعدد فيتعدد الجزاء ، ولأن الواجب جزاء  
الفعل لأن الله تعالى سماه جزاء بقوله : {فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ  
مِنَ النِّعَمِ} ، والجزاء يقابل الفعل لا المحل وكذا (٤) .  
وذهب الشافعية الى أنه لو اشترك جماعة فى قتل صيد  
فعليهم جزاء واحد . وهو احدى الروايات عن الامام أحمد (٥)  
لقوله تعالى : {فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ} . والجماعة قد

(١) بدائع الصنائع ٢/٢٠٢ ، بلغة السالك لأقرب المسالك

٢٧٧/٦ ، المغنى ٣/٥٤٦ .

(٢) سورة النساء : ٩٣

(٣) سورة النساء : ٩٢

(٤) بدائع الصنائع ٢/٢٠٣ .

(٥) المذهب مع شرح المجموع ٧/٢٦٥ ، المغنى ٣/٥٤٦ .

قتلوا ميّدا فيلزمهم مثله والزائد خارج عن المثل فلا يجب .  
ومتى ثبت اتخاذ الجزاء في الهدى وجب اتخاذه في الصيام لأن  
الله تعالى قال : {أو عدل ذلك صياما} والاتفاق حامل على  
أنه معدول بالقيمة إما قيمة المتلف وإما قيمة مثله ،  
(١)  
فإيجاب الزائد على عدل القيمة خلاف النص .

وذهب الامام أحمد في الرواية الثالثة الى أنه أن كان  
صوما صام كل واحد صوما تاما ، وإن كان غير ذلك فجزاء واحد  
وإن كان أحدهما هدى والآخر صوم فعلى المهدي بحمته وعلى  
الآخر صوم صام لأن الجزاء ليس بكفارة ، وإنما هو بدل ،  
بدليل أن الله تعالى عطف عليه الكفارة فقال الله تعالى :  
{فجزاء مثل ما قتل من النعم} . والصوم كفارة ككفارة قتل  
(٢)  
الآدمي .

والراجح أن شاء الله هو ما ذهب اليه الشافعية  
والحنابلة الى أن على جميع المشتركين فدية واحدة لما روى  
البيهقي عن محمد بن سيرين أن رجلا جاء الى عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه فقال له : أجريت وصاحبي فرسين نستبق الى  
شجرة الثنية فأصبنا ظبياً ونحن محرمان ، فماذا ترى ؟ فقال  
عمر رضي الله عنه لرجل الى جنبه تعال نحكم أنا وانت  
(٣)  
فحكما عليه بعنز .

وعن مجاهد قال : جاء نفر من أهل العراق الى ابن عباس  
(٤)  
قالوا : إنا أنفجنا ضبعاً فرددنا بيننا فأصبناها ومنا

(١) المغنى ٥٤٦/٣ .

(٢) المرجع نفسه .

(٣) السنن الكبرى ٢٠٣/٥ .

(٤) أنفجنا : أشرنا . المصباح المنير (نفج) .

الحلال والحرام . فقال ابن عباس رضى الله عنه ان كان ضيعة  
فكيش سمين ، وان كان ضيعة ، فنعجة سميئة قال : فقالوا :  
(١) (٢)  
يا ابا العباس على كل رجل منا ؟ قال : لا ، تخارجوا بينكم .  
والله اعلم .

---

(١) التخارج : قال الجرجاني فى الاصطلاح : مبالحة الورثة  
على اخراج بعض منهم بشئ معين من الشركة . اهـ  
التعريفات ص ٥٣ .  
(٢) السنن الكبرى ٢٠٤/٥ .

الفصل الرابعما يباح قتله في البلد  
الحرام من الحيوانات

- (١) اتفق الفقهاء على أن الفواسق التي يستحب قتلها في الحل والحرم ولاجزاء عليها هي أنواع ستة :
- الغراب والحدأة والفأر والعقرب والكلب العقور والحية لما ورد فيها النص الصحيح كما يلي :
- (٢) (١) عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خمس من الدواب لآخرج على من قتلهن ، الغراب والحدأة ، والفأرة ، والعقرب والكلب العقور" . (٣)
- (٢) وروى عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "خمس فواسق يُقتلن في الحل والحرم ، الحية ، والغراب الأبقع ، والفأرة ، والكلب العقور ، والحدأة" . (٦)
- (٣) وروى ابن خزيمة في صحيحه عن أبي هريرة مرفوعا : خمس قتلهن حل في الحرم : الحية والعقرب والفأرة والحدأة

- (١) بدائع المنائع ١٩٢/٢ ، بلغة السالك لأقرب المسالك ٢٧٥/١ ، روضة الطالبين ١٤٦/٣ ، الانصاف ٤٨٩/٣ .
- (٢) حفصة أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ، تقدم نسبها في ذكر أبيها وكانت قبل أن يتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم عند حصن بن حذافة وكان ممن شهد بدرا ومات بالمدينة . انظر : الإصابة ٢٧٣/٤ مع الاستيعاب .
- (٣) صحيح البخاري مع شرح فتح الباري ٣٤/٤ ، صحيح مسلم ٨٥٨/٢ .
- (٤) صحيح البخاري مع شرح فتح الباري ٣٥٥/٦ .
- (٥) الأبقع : ما خالط بياضه لون آخر . النهاية (بقع) .
- (٦) صحيح مسلم ٨٥٧/٢ .

(١)

والكلب العقور .

فيتحمل من مجموع الأحاديث الأنواع الستة المتفق على استحباب قتلها .

ثم اختلف الفقهاء فيما عدا هذه الدواب الفواسق المذكورة من الدواب المؤذية وغيرها كما يلي :

(٢)

الشافعية : قالوا بأن مالم يمس بمأكول من الدواب والطيور ضربان :

مالم يمس له أصل مأكول ، وما أحد أصليه مأكول .

فما ليس له أصل مأكول لا يحرم التعرض له بالاحرام ولاجزاء على المحرم بقتله وهو ثلاثة أصناف :

الأول : ما يستحب قتله للمحرم وغيره وهي المؤذيات كالحية والعقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحدأة والذئب والاسد والنمر والذئب والنسر والعقاب والبرغوث والبق والزنبور ، ولاجزاء على المحرم بقتله .

الثاني : ما لا يستحب قتله ولا يكره ، وهو ما فيه منفعة ومضرة كالفهد ، والمقر ، والبازي .

الثالث : ما يكره قتله وهو ما لا يظهر منه منفعة ولاضرر

- 
- (١) صحيح ابن خزيمة ١٩٠/٤ .  
 (٢) انظر روضة الطالبين ١٤٦/٣ .  
 (٣) العقاب : طائر من كواصر الطير قوى المخالب مسرول ، له منقار قصير أعقف ، حاد البصر ، وفي المثل : "أيمر من عقاب" ولفظه مؤنث للذكر والأنثى ، وجمعه أعقاب وعقبان . اهـ المعجم الوسيط (عقب) .  
 (٤) البرغوث : ضرب من صغار الهوام عضوض ، شديد الوشب ، وجمعه براغيث . المعجم الوسيط (البرغوث) .  
 (٥) البق : حشرة من رتبة نصفية الأجنحة ، أجزاء فيها شاقبة مامة على شكل خرطوم ، ومنه ضروب . اهـ المعجم الوسيط (بقق) .  
 (٦) الزنبور والزنبار والزنبورة : ضرب من الذباب لساع ، تؤنث . لسان العرب (زنبور) .

(١) كالخنافس والجعلان ، (٢) والكلب الذى ليس بعقور .  
 وأما الضرب الثانى : ماأحد أصليه مأكول ، كالمتولد  
 بين الذئب والضبع ، وبين حمارى الوحش والانس ، فيحرم  
 التعرض له ، ويجب الجزاء فيه .

المالكية : يجوز قتل هذه الاشياء (أى الخمس الفواسق)  
 فى الحرم وأما كل ماعقر الناس وعدا عليهم وأخافهم مثل  
 الاسد والنمر والفهد والذئب فهو كالكلب العقور . وأما ماكان  
 من السباع لايعدو مثل الضبع والشعلب والهر وماشبههن من  
 السباع فلايقتلن المحرم ، فان قتله فداه ، وأما ماضر من  
 الطير فان المحرم لا يقتله الا ماسمى النبى صلى الله عليه  
 وسلم : الغراب والحدأة وان قتل المحرم شيئا من الطير  
 سواهما فداه . (٣)

الحنفية : غير المأكول عند الحنفية نوعان :  
 نوع يكون مؤذيا طبعيا مبتدئا بالاذى غالبا ، ونوع  
 لايبتردى بالاذى غالبا . أما الذى يبتدىء بالاذى غالبا  
 فللمحرم أن يقتله ولاشئ عليه وذلك نحو الاسد والذئب والنمر  
 والفهد ، لأن دفع الاذى من غير سبب موجب للاذى واجب فضلا عن  
 الاباحة ، ولهذا أباح رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل  
 الخمس الفواسق للمحرم فى الحل والحرم . وأما الذى لايبتردى  
 بالاذى غالبا كالضبع والشعلب وغيرهما فله أن يقتله ان عدى

(١) الخنافس : الخنفساء حشرة سوداء مغمدة الاجنحة أصغر من  
 الجمل منتنة الريح وجمعها : خنفساوات وخنافس . اهـ  
 المعجم الوسيط (خنفس) .  
 (٢) الجعلان : جمع جعل : وهو حيوان كالخنفساء يكثر فى  
 المواضع الندية . المعجم الوسيط (جعل) ١/١٢٦ .  
 (٣) الموطأ ١/٣٥٧ ، بلغة السالك لأقرب المسالك ١/٢٧٥ .

(١)

عليه ولا شيء عليه اذا قتله . .

الحنابلة : يستحب عندهم قتل كل مؤذ من حيوان ، وطير  
والسبع عدا أو لم يعد ويقتل أيضا النمر ، والفهد ، وكل  
جارج كنسر ، وبازي ، وصقر ، وباشق ، وشاهين ، وعقاب ونحوها  
(٢)  
وذباب ، ووزغ ، وعلق ، وطبوع ، وبق ، وبعوض فان قتل شيئا  
من هذه الاشياء من غير أن يعدو عليه فلا كفارة عليه وما لا يؤذي  
بطبعه لاجزاء فيه كالرخم ، واليوم ونحوهما ، وقيل يكره  
قتله وقيل يحرم (٣) .

الخلاصة :

فان العلماء - كما رايت - نظروا الى علة اباحة قتل  
هذه الحيوانات وانها العدوان والايذاء وان ذكر العدد غير  
معتبر .

قال ابن حجر : "التقييد بخمس وان كان مفهومه اختصاص  
المذكورات بذلك لكنه مفهوم عدد وليس بحجة عند الاكثر ،  
وعلى تقدير اعتباره يحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه  
وسلم أولا ثم بين بعد ذلك أن غير الخمس يشترك معها في  
الحكم . فقد ورد في بعض طرق حديث عائشة بلفظ أربع ، وفي  
بعض طرقها بلفظ ست - ثم ذكر ابن حجر رواية الأربع والست -  
ثم قال : وقد وقع في حديث أبي سعيد عند أبي داود نحو

- 
- (١) بدائع الصنائع ١٩٧/٢ ، فتح القدير ٣/٣ .  
(٢) باشق : بفتح الشين ويجمع على بواشق وهو نوع من جنس  
البازي من فصيلة العقاب النسرية ، وهو من الجوارح  
يشبه الصقر ، ويتميز بجسم طويل ومنقار قصير بادي  
التقوس . المصباح المنير ، المعجم الوسيط (باشق) .  
(٣) الانصاف ٤٨٨/٣ ، ٤٨٩ .

(١) رواية شيبان وزاد السبع العادى فصارت سبعا . وفى حديث أبى هريرة عند ابن خزيمة وابن المنذر زيادة ذكر الذئب والنمر على الخمس المشهورة فتصير بهذا الاعتبار تسعا ، لكن أفاد ابن خزيمة عن الذهلى أن ذكر الذئب والنمر من تفسير الراوى للكلب العقور ، ووقع ذكر الذئب فى حديث مرسل أخرجه ابن أبى شيبه وسعيد بن منصور وأبو داود من طريق سعيد بن المسيب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "يقتل المحرم الحية والذئب" ورجاله ثقات .

(٨) (٩) وأخرج أحمد عن طريق حجاج بن أرطاة عن وبرة عن ابن عمر قال : "أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الذئب

- 
- (١) شيبان هو ابن فروخ أبى شيبه الحبلى - بمهملة وموحدة مفتوحة الألفى - بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام - أبو محمد ، صدوق يهم .  
انظر : تقريب التهذيب ٣٥٦/١ .
- (٢) مختصر سنن أبى داود للمنذرى ٣٦٠/٢ .
- (٣) صحيح ابن خزيمة ١٩٠/٤ .
- (٤) الذهلى محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلى النيسابورى ، أبو عبد الله ، ثقة حافظ جليل ، مات سنة ٢٥٨هـ على الصحيح ، وله ست وثمانون سنة .  
انظر : الكاشف ٩٤/٣ ، تقريب التهذيب ٢١٧/٢ .
- (٥) صحيح ابن خزيمة ١٩٠/٤ .
- (٦) ابن أبى شيبه : عبد الله بن محمد بن أبى شيبه إبراهيم بن عثمان الواسطى الأصل ، أبو بكر الكوفى الحافظ صاحب التصانيف ، ثقة ، توفى سنة ٢٣٥هـ .  
انظر : الكاشف ١١١/٢ ، تقريب التهذيب ٤٤٥/١ .
- (٧) سعيد بن منصور بن شعبة ، أبو عثمان الخراسانى نزيل مكة ، الحافظ مصنف السنن بمكة ، وكان لا يرجع عما فى كتابه لشدة وثوقه به ، مات سنة ٢٧٧هـ .  
انظر : الكاشف ٢٩٦/١ ، تقريب التهذيب ٣٠٦/١ .
- (٨) حجاج بن أرطاة - بفتح الهمزة - ابن ثور بن هبيرة النخعى ، أبو أرطاة الكوفى القاضى أحد الفقهاء ، صدوق كثير الخطأ والتدليس ، مات سنة ١٤٥هـ .  
انظر : الكاشف ١٤٧/١ ، تقريب التهذيب ١٥٢/١ .
- (٩) وبرة بن عبد الرحمن المسلمى أبو خزيمة ويقال أبو العباس الكوفى ، روى عن ابن عباس وابن عمر ، تابعى ثقة ، مات سنة ١١٦هـ .  
انظر : تهذيب التهذيب ١١١/١١ .

(١) . للمحرم " ، وحجاج ضعيف وخالفه مسعر عن وبرة فرواه موقوفا  
أخرجه ابن أبى شيبة . هذا جميع ماوقفت عليه فى الأحاديث  
المرفوعة زيادة على الخمس المشهورة ولايخلو شئ من ذلك من  
(٢)  
مقال .

- 
- (١) مسعر - بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح المهملة - ابن  
كدام - بكسر أوله وتخفيف ثانيه - ابن ظهير الهلالي  
أبو سلمة الكوفى ، ثقة ثبت فاضل ، مات سنة ١٥٣هـ أو  
١٥٥هـ .  
انظر : الكاشف ١٢١/٣ ، تقريب التهذيب ٢٤٣/٢ .  
(٢) فتح البارى ٣٦/٤ .

الفصل الخامس

## نقل التراب والحجارة والماء من الحرم واليه

(١) اتفق الفقهاء على جواز نقل ماء زمزم الى جميع البلاد استحباباً للتبرك به لما روى عن عائشة رضى الله عنها كانت تحمل ماء زمزم ، وكانت تُخْبِرُ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك . (٢)

وعن أبى الزبير قال : كنا عند جابر بن عبد الله فتحدثنا فحضرت صلاة العصر ، فقام فملى بنا فى شوب واحد قد تلبب به ورداؤه موضوع ، ثم أتى بماء من ماء زمزم فشرب ثم شرب ، فقالوا : ما هذا ؟ قال هذا ماء زمزم ، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماء زمزم لما شربه له ، قال : ثم أرسل النبى صلى الله عليه وسلم وهو بالمدينة قبل أن تفتح مكة الى سهيل بن عمرو أن أهد لنا من ماء زمزم ولا يترك (٣) (٤) (٥) قال : فبعث له بمزادتين .

وعن عطاء بن أبى رباح ، قال : ان كعباً حج فحمل معه (٦) ست عشرة راوية أو اثنتى عشرة راوية من ماء زمزم الى الشام

- 
- (١) المجموع ٣٩٥/٧ .  
 (٢) أخبار مكة ٤٩/٢ ، أسناده حسن .  
 (٣) قال مصحح السنن الكبرى فى هـ ص ٢٠٢ : لعل ضبط هذه الكلمة (يترك) بفتح فكسر فضم ففتح ، أى ينقصك . اهـ  
 (٤) الميزادة شطر الراوية بفتح الميم والقياس كسرهما لأنها آلة يستقى فيها الماء ، المصباح (زود) ص ٩٩ .  
 (٥) السنن الكبرى ٢٠٢/٥ ، أخبار مكة ، قال محققه أسناده مرسل ، وأسناده رجاله ثقات رجال الصحيح ، إرواء الغليل ٣٢١/٤ ، وله شواهد أخرى عند الفاكهى وأخبار مكة .  
 (٦) أخبار مكة ٥٠/٢ ، قال محققه أسناده صحيح .

واختلف الفقهاء فى نقل التراب والحجارة من الحرم

والیه ،

فذهب الشافعية والحنابلة الى عدم جواز نقل تراب  
(١)

الحرم والحجارة الى الحل ولا يدخل أجار وثراب الحل الحرم .

واستدلوا بما روى عن عطاء عن ابن عباس وابن عمر رضى

الله عنهم انهما كرها ان ينقل من قراب الحرم الى الحل ،  
(٢)

أو يدخل تراب الحل الى الحرم .

وعن عطاء أيضا قال لا يؤخذ من الحرم قليل ولا كثير

(२)

ولا شجرة ولا حشيش .

من رخص في ذلك :

( ६ )

أَخْرَجَ الْفَاكْهِيُّ عَنْ رَزِينٍ مَوْلَى آلِ الْعَبَّاسِ قَالَ : كُتِبَ إِلَى

( 0 )

عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ يُبْعَثَ إِلَى بَلُوخِ

(7)

من المروة نسجد عليه .

(v)

وعن عطاء أنه كان لا يرى بأساً أن تجبى الكفاة من

(A)

الحرم

- (١) المجموع ٣٩٥/٧ ، كشف القناع ٥٤٩/٢ .
- (٢) أخبار مكة ٣٨٩/٣-٣٩٢ ، واسناده ضعيف ، قاله محققه .
- (٣) المرجع نفسه واسناده ضعيف .
- (٤) رزين الأعرج مولى لآل العباس ، روى عن على بن عبد الله ابن عباس ، وروى عنه ابن عيينة .
- انظر : الجرح والتعديل ٥٠٨/٣ .
- (٥) على بن عبد الله بن عباس الهاشمى أبو محمد ، ثقة عابد ، مات سنة ١١٨هـ .
- انظر : الكاشف ٢٥٢/٢ ، تقريب التهذيب ٤٠/٢ .
- (٦) أخبار مكة ٣٩١/٣ اسناده ضعيف .
- (٧) الكومة : القطعة من التراب وغيره وهى الصبرة بفتح الكاف وضمها وكومت كومة من الحمى ، المصباح (كوم) .
- (٨) أخبار مكة ٣٩٢/٣ واسناده ضعيف قاله محققه ص ٢٠٨ .

الترجيح :

الروايات التى نصت على عدم جواز نقل شئ من الحرم الى خارجه كلها ضعيفة لاحجة فيها ، كذلك أكثر ما روى فى الجواز ضعيف أيضا فليس فى هذا الباب شئ مرفوع ولا موقوف صحيح .

فنقول والله أعلم . ، ان كان نقل تراب الحرم الى الحل للتبرك به فلا يجوز لأنه بدعة فى الدين ، وان كان لغرض آخر مشروع فيجوز نقله - ان شاء الله - وان كان لغرض غير مشروع فلا يجوز نقله .

واما نقل تراب الحل او حجره الى الحرم فان كان للضرورة للحرم فيجوز نقله لان الضرورة تبيح الاشياء ، وان كانت محظورة ، لما ثبت فى التاريخ الاسلامى ان السلاطين والملوك كانوا ينقلون من الشام وغيرها احجارا من الرخام وغيرها الى المسجد الحرام ، ولم يُنقل عن احد من ائمة<sup>(١)</sup> السلف الانكار عليهم . فان كان لغرض ضرورة فهنا تاتى الكراهة ، والله أعلم .

---

(١) انظر : المسجد الحرام تاريخه واحكامه ص ٩٥ .

## الخاتمة

وبعد فهذا جَهْدُ الْمُقِلِّ وَسَعْيُ الْمُبْتَدِئِ حاولت فيه دراسة موضوع هام جليل يحتاج الى جهود كبيرة ، فليس شَرَفًا مكة وماورد فيه من الاحكام بالذى يمكن ان يُسْتَوْعَبَ او ياتى عليه الكتاب فى سطور ، وقد وفقنى الله - سبحانه وتعالى - فيه الى مايلى :

- مكة المكرمة اشرف بقاع الارض واحبها وافضلها فمن مظاهر فضل مكة المكرمة انها محرمة الى يوم الدين ، ولذا يَحْرَمُ فيها اشياء لا تُحْرَمُ فى غيرها وهى :
- (١) تحريم دخول البلد الحرام بغير احرام الا من استثنى .
- (٢) ان جميع من خالف دين الاسلام من اهل الكتاب والمشركين يَحْرَمُ عليهم دخول مكة .
- (٣) ومن مميزات البلد الحرام مضاعفة الحسنات فيها أَضْعَافًا كثيرة وبالمقابل فان وَزَرَ السيئات فى مكة اعظم من غيرها . قال تعالى : {ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم} وهذا العذاب الليم على مجرد الارادة لا الفعل ، اختتمت به مكة عن سائر البلاد .
- (٤) وحاضرو المسجد الحرام هم اهل الحرم يهلون للحج من أى موضع من الحرم وكذلك يهلون من الحرم للعمرة وهو مذهب الامام البخارى وابن تيمية .
- (٥) اتفق الفقهاء على ان دم ارتكاب المحظور فى الصيد يجب ان يكون فى الحرم ، وأما غير الصيد من ارتكاب المحظورات او ترك الواجب فيجزى خارج الحرم .

(٦) كذلك اتفقوا على وجوب دم الشكر للتمتع والقران فى البلد الحرام .

(٧) أما دم الاحصار فتعين أن يكون المحل من حيث حبس خلافا لدم الفوات ، فاتفقوا أنه لايجزى الا بالحرم .

(٨) أما موضع اجزاء البدل عن الدماء "الاطعام او الصيام" فيجزى فى ذلك مكة أو غير مكة حيث شاء .

(٩) وكذا يجب اخراج لحوم الهدى اذا زادت عن حاجة المحتاجين بالحرم على الفقراء المسلمين خارج الحرم .

(١٠) ويجوز بيع رباع مكة وبيوتها واجارتها لما فيه عناية للمال ، وأما مواطن النسك مثل منى ومزدلفة وعرفة والصفا والمروة فلايجوز لأحد تملك الأرض مواطن النسك ، وكذلك البناء عليها لأنه محل نسك يشترك فيه الناس .

(١١) فأما لقطة الحرم فلايجوز أخذها للتمك مطلقا ، وإنما يحل التقاطها للحفظ والتعريف .

(١٢) ويحرم احتكار الطعام فى الحرم المكى ، وأما التسعير فيجوز مراعاة لمصالح الناس وحجاج بيت الله .

(١٣) ويجوز حمل السلاح بمكة للعدو والضرورة ، ويحرم القتال فيها وسفك الدماء ابتداء سواء كان العدو من الكفار

أو من أهل البغى . وكذا يجوز إقامة الحدود فى الحرم على من أصابها فيه ، أما من ارتكب خارج الحرم فيضيق عليه حتى يخرج الى الحل فيقام عليه الحد ان شاء الله .

(١٤) وكذلك يحرم صيدها على المحرمين والمحليين من أهل الحرم وغيرهم ويحرم قطع شجرها الذى لم يقم بزراعته

الانسان ، وكذا يحرم اختلا، خلاها وحشيشها الا الاذخر .  
(١٥) ويباح قتل الفواسق المنصوص عليها وهى الغراب والحدأة  
والفأر والعقرب والكلب العقور والحية ، ويشترك معها  
فى هذا الحكم كل حيوان وجد فيه العلة المعتبرة فى  
الحكم وهى العدوان والايذاء .

(١٦) ويجوز نقل التراب والحجارة والماء من الحرم واليه .  
وبعد : فان مكة المكرمة زادها الله شرفا ومهابة لم  
تَحْظَ مِنْ قَبْلُ سَكانها سواء كانوا مكيين او آفاقيين بما يجب  
لها عليهم من رعاية واحترام وتكريم وعمل بالاحكام الشرعية،  
التي تشارك فيها غيرها من البلدان ، ناهيك عن الاحكام التي  
تخصها ، أصح الله أمور المسلمين وَوَفَّقَهُمْ لما يحب ويرضى .  
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ..  
وصلى الله وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه  
أجمعين ...

## فهرس الآيات الكريمة

الآية	السورة	الآية	الصفحة
الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام	التوبة	٤	١١٢
الا أن تكون تجارة عن تراض منكم	النساء	٢٠٨	٢٩
ان الذى فرض عليك القرآن	القصاص	٨٥	٦
ان الذين كفروا ويمدون عن سبيل الله الحج	الحج	٢٥	٣١
ان الذين كفروا ويمدون عن سبيل الله الحج	الحج	٢٥	٨٢
ان الشرك لظلم عظيم	لقمان	١٣	١٠٦
ان الله لا يغفر أن يشرك به	النساء	٤٨	٨١
ان لك أن لاتجوع فيها	طه	١١٨	٤٩
انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة	النمل	٩١	٥
ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة	آل عمران	٩٧	٤
أولم نمكن لهم حرما آمنا	القصاص	٥٧	٤٦
أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا	العنكبوت	٦٧	٣٩
ثم محلها الى البيت العتيق	الحج	٣٣	١٢٧
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم	البقرة	١٢٧	٩
ربنا وابعث فيهم رسولا منهم	البقرة	١٢٩	١١
سبحان الذى أسرى بعبده ليلا			
من المسجد الحرام	الاسراء	١	٨٢
سبحانه عما يشركون	التوبة	٣٢	٨١
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم	التوبة	٥	٢١٨
فكفارته اطعام	التوبة	٥	٨٢
فلاتقربوا المسجد	التوبة	٢٥	٨٢

الآية	السورة	الآية	المفحة
فلما أسلما وتله للجبين	الصافات	١٠٣	٨
فمن تمتع بالعمرة الى الحج	البقرة	١٩٦	١٣٣
فمن كان منكم مريضا	البقرة	١٩٦	١٢٨
فول وجهك شطر	البقرة	١٤٤	٦
فيه آيات بينات	آل عمران	٩٦	٢٢٦
قد نرى تقلب وجهك في السماء	البقرة	١٤٤	٣
لا أقسم بهذا البلد	البلد	١	
لا تقتلوا الصيد وانتم حرم	المائدة	٩٥	٢٣٧
لا يلاف قريش ايلافهم	قريش	١	٣٧
للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا	الحشر	٨	١٥٦
لكم فيها منافع الى اجل مسمى	الحج	٣٣	١٤٠
ليس عليكم جناح فيما اخطاتم	الاحزاب	٥	٢٤٤
ليشهدوا منافع لهم	الحج	٣٨	١٥١
هديا بالغ الكعبة	المائدة	٩٥	١٢٧
هم الذين كفروا وصدوكم	الفتح	٢٥	١٣٩
واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت	الحج	٢٦	٢٠
واذ جعلنا البيت مشابة للناس	البقرة	١٢٥	٣٧
واذ قال ابراهيم رب اجعل	البقرة	١٢٦	١٠
واذ يرفع ابراهيم القواعد	البقرة	١٢٧	٤٢
واقتلوهم حيث ثقتموهم	المائدة	٤٥	٢١٨
والتين والزيتون	التين	٣-١	٣٧
وقالت اليهود عزيز	التوبة	٣٠	٨١
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة	البقرة	١٩٣	٢١٨
وقالوا ان نتبع الهدى معك	القصاص	٥٧	٣٨

المفحة	الآية	السورة	الآية
٥٢	١٣	محمد	وكأين من قرية هي أشد
٥	٧	الشورى	وكذلك أوحينا اليك
٢٢٤	٤٥	المائدة	وكتبنا عليهم فيها ان النفس
١٢٧	١٩٦	البقرة	ولاتحللوا رؤوسكم
٣٩	١٩١	البقرة	ولاتقاتلوهم عند المسجد
٣٧	٩٧	آل عمران	ومن دخله كان آمنا
٢٨٣	٩٢	النساء	ومن قتل مؤمنا
٦٩	١	الطلاق	ومن يتعد حدود الله
٤٨	٢٥	الحج	ومن يرد فيه بالحاد بظلم
٢٨٣	٩٣	النساء	ومن يقتل متعمدا فجزاؤه جهنم
٥	٩٢	الأنعام	وهذا كتاب أنزلناه مبارك
٤	٢٤	الفتح	وهو الذى كف ايديهم عنكم
			ياايها الذين آمنوا انما
٨٠٠٦	٢٨	التوبة	المشركون نجس
			ياايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص
٢٢٨	١٨٧	البقرة	فى القتل
			ياايها الذين آمنوا لاتقتلوا الصيد
١٢٦	٩٥	المائدة	وانتم حرم

## فهرس الأحاديث الشريفة

### المفحة

١٥٥	أجرنا من أجزت يأم هانى
٣٢١٩	احمدهم بالسيف حتى تلقانى على الصفا
٨٤	... أخرجوا المشركين من جزيرة العرب
١٠٨	إذا التقى المسلمان بسيفيهما
٢٤٦	... أسمعتة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٤٠	... اشترطى فى الحج وقولى محلى حيث حبستنى
٢١٤	اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم فى ذى القعدة
١٩٣	اعرف عفاصها ووكاءها
١٠٢	أفضل صلاة المرء فى بيته الا المكتوبة
٨٣	الا لايجب بعد العام مشرك
١٦١	... الا نبئى لك بمنى بيتا
١٨٧	الا نبئى لك بيتا تستظل به ؟
	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل
٢٩٠	الذئب للمحرم
٤٧	ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها
٨٨	... ان الأرض لاتنجس
٥١	أنت أحب بلاد الله الى الله
٢١٤	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا
١٣٨	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر
	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت
٦٩	لاهل المدينة
١٠٧	ان الله تجاوز لامتى عماحدثت به أنفسها

المفحة

- ٨٣ ان لا يدخل الحرم بعد عامهم هذا
- ٢١٨ ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض
- ٢٠٧ ان الله هو المسعر القابض الباسط الرازق
- ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح
- ٧٤ وعلى رأسه مغفر
- ... ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت
- ١٥ لاهل العراق ذات عرق
- ... ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت
- ٦٤ لاهل المدينة ذا الحليفة
- ١٥٤ انما احلت لي ساعة من نهار
- ٣٩ ان مكة حرما لله ولم يحرمها الناس
- ١٣١ او تهدى شاة
- ٥٣ اى الناس خير منزلة
- ٢٠١ بئس العبد المحتكر
- ٢٠٨ جاء رجل فقال : يا رسول الله سعر
- ... خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ١٣٦ معتمرين
- ٢٨٦ خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم
- ٢٨٦٣ خمس قتلهن حل فى الحرم
- ٢٨٦ خمس من الدواب لاحرج على من قتلهن
- ٢٤٤ رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه
- روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
- ٧٣ ان مكة حرام حرما لله تعالى

الصفحة

- روى عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال :
- سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
- ٥٥ يلحد بمكة رجل من قريش
- ٩٧ صلاة فى مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواه
- ٤٥ صلاة فى مسجدي أفضل من ألف صلاة
- ٩٧ صلاة فى مسجد هذا خير من ألف صلاة
- ٥٠ صلاة فى مسجدي هذا أفضل
- ٥٥ صلاة فى مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة
- ٥٦ على أنقاب المدينة ملائكة
- عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : أقبلت
- ٢٥٥ راكبا على أتان
- عن جابر بن عبد الله قال : سألت رسول الله
- ٢٧٤ صلى الله عليه وسلم عن الضبع
- عن عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما
- أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم
- ١١٦ أمره أن يردف عائشة
- عن عبد الرحمن بن أبى عمار قال : سألت جابرا
- ٢٧٤ فقلت : الضبع أكلها ؟
- عن كعب بن عجرة قال : وقف على رسول الله
- ١٢٨ صلى الله عليه وسلم بالحديبية
- عن ناجية بن جندب الأسلمى قلت يا رسول الله
- ١٤١ أبعث معى بالهدى
- ٢٢٦ ... فلايحل لامرئ يؤمن بالله

المفحة

	قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيما
١٠٧	يرويه عن ربه
٢٩	قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم افتتح مكة
	قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
٣٣	أبغض الناس الى الله ثلاثة
١٣٦	قد أحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢١٩	قتل ابن خطل وهو متعلق
١٢٧	كل عرفة موقف
٩٧	لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
٨٤	لا تخرجن اليهود والنصارى عن جزيرة العرب
٢٠١	لا ضرر ولا ضرار
٨٤	لا يترك بجزيرة العرب
٦٦	لا يجاوز أحد الميقات الا محرما
٢٠٢	لا يحتكر الا خاطيء
٢١٦، ٢١٣	لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح
٨٩	لا يدخل مكة مشرك
٢٥٩	لا يعضد شوكة
٢٩٨	لا ينفر صيدها
٥٦	للمهاجر إقامة ثلاث
٢٩	لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة
٢٩٢	ماء زمزم لما شرب له
٥١، ٤٥	ما أطيبك من بلد وأحبك الى
٣١	ما هذا الذي بلغني من حديثكم
٤٥	ما بين منبري وبيتى روضة من رياض الجنة

المفحة

١٠٤	من أدرك شهر رمضان
٢٠٢	من احتكر حكرة
٢٠٣	من احتكر على المسلمين طعامهم
١٩٧	من احتكر طعاما أربعين ليلة
٦٧	من ترك نسكا فعليه دم
١٠٣	من حج في مكة ماشيا
١٥٤	من دخل دار أبي سفيان
١٤٥	من فاته الحج فعليه دم
٥٥	من صبر على لأوائها
١٥٥	مكة حرام وحرام بيع رباعها
١٩٢	... نهى عن اللقطة للحاج
٤١	يا أيها الناس لاتسألوا
٤٨	يأتى على الناس زمان
٢٩٠	يقتل المحرم الحية

## فهرس الآثار

### المفحة

- ١٥٨ ... اشهدوا أنها فى سبيل الله تعالى
- ٢٠٨ ... اما تزيد فى السعر واما أن ترفع
- ٢٨١ أن الهدهد دون الحمامة وفوق العصفور (عطاء)
- ٩٩ أن ابن عمرو بن العاص كان يضرب فسطاطا
- ٢١٣ ... انت أصبتنى قال : وكيف ؟
- ٢٩٢ أن عائشة كانت تحمل ماء زمزم
- ٧٥ أن عبد الله بن عمر أقبل مكة
- ٢٨٠ أن عثمان قفى فى أم حبين بحملان من الغنم
- ٢٨١ أن قتل نعامة فعليه بدنة من الابل
- ٢٨٥ أن كان ضبا فكبش سمين
- ١٤٢ انما البدل على من نقض حجه بالتلذذ
- ١٥٨ أن نافع بن عبد الحارث اشترى دارا للسجن
- ٢٨٤ ... تعال نحكم أنا وأنت
- توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
- ١٥٦ وعمر وماتدعى رباع مكة الا السوائب
- ٢٧٧ جعل ابن عمر رضى الله عنهما فى فرخ الحمام شاة
- روى أن ابن عباس قال : قوله تعالى : {لرادك
- الى معاد} قال : الى مكة
- ٦
- روى أيضا عن ابن عمرو سعيد بن المسيب أن فيه
- ٢٨٠ قبضة من طعام
- ٦٩ روى عن ابن جبير أنه قال : من جاوز الوقت
- ٦٦ روى عن ابن عباس أنه قال : اذا زل الرجل

الصفحة

- روى عن ابن عباس أنه قال : ... ارجع الى  
الميقات ٦٨
- روى عن ابن عباس أنه كان يرد الى الميقات ٦٦
- روى عن أبى أسماء مولى عبد الله بن جعفر  
أنه كان مع عبد الله بن جعفر فخرج  
معه من المدينة فمروا على الحسين ١٢٩
- روى عن عمر بن الخطاب أنه قال : يا أهل مكة  
الله الله فى حرم الله ٥٤
- سئل عطاء هذا الفضل فى المسجد وحده ١٠٠
- ... طف بهذا البيت ، فهو أحب الى ٥٣
- عن الحسن قال : كل دم واجب فليس لك ١٤٨
- عن المسور بن مخرمة قال : ان الحديبية بعضها  
فى الحل ١٤١
- عن ابن الزبير قال : ان هذا البيت كان يحجه ٣٤
- عن ابن المسيب قال : عليك بالعزلة ١٠٨
- عن ابن جريج عن عطاء قال : فى بيضة من بيض  
حمام مكة نصف درهم ٢٨٢
- عن ابن جريج : قلت لعطاء : كم فى بيضة من بيض  
حمام الحرم ٢٨٢
- عن ابن جريج قال : أخبرنى ابو الزبير أنه سمع  
جابر بن عبد الله يقول فى هذه الآية :  
{انما المشركون نجس} ٩٠
- عن ابن عباس قال : اذا أصاب الانسان الحد  
فى غير الحرم ٢٢٤

الصفحة

- ٢٧٢ عن ابن عباس قال : اذا اصاب الرجل الصيد
- ٢٧٧ عن ابن عباس قال : اذا قتل المحرم شيئا
- ٢٦٧ عن ابن عباس قال : اذا قتل المحرم ظبيا
- عن ابن عباس قال : استشارنى حسين بن على
- ٣٥ رضى الله عنه فى الخروج الى العراق
- ١٣٦ عن ابن عباس قال : ان كان المحصر معه هدى
- ٧٤ عن ابن عباس قال : لا يدخل احد مكة الا محرما
- ٧٣ عن ابن عباس قال : لا يدخل مكة تاجر وطالب
- ٢٢٦ عن ابن عباس قال : لو وجدت قاتل ابنى فى الحرم
- ١٣١ عن ابن عباس قال : من نسى من نسكه شيئا
- ١٠٧ عن ابن مسعود قال : مامن رجل يهم بسيئة
- عن ابي عبيد بن عمير انه سمع اباہ يقول لابن
- ١٠٤ عمر : مالى اراك
- عن رزين مولى آل العباس قال : كتب الى
- على بن عبد الله بن عباس رضى الله
- ٢٩٣ عنهم ان ابعث
- ٢٧٨ عن سعيد بن المسيب قال : فى النعامة بدنة
- عن سعيد بن جبير ان سئل عن المحرم يقتل
- ٢٤٣ الصيد خطأ
- ٢٧٩ عن شريح قال : لو كان معى حكم حكمت فى الثعلب
- عن طارق بن شهاب رضى الله عنه قال : خرجنا
- ٢٧٨ حجاجا فاذا نحن بحيات
- عن عامر قال : ان رجلا اخذ بيد امرأة فى
- ٣٣ الجاهلية فى الطواف

الصفحة

- عن عروة بن الزبير كان يقول : فى بقرة الوحش  
 ٢٧٧ بقرة
- عن عطاء أنه كان لا يرى بأسا أن تجبى الكمأة  
 ٢٩٣ من الحرم
- عن عطاء أنه كان يرخص فى وريق فى السنة  
 ٢٥٧
- عن عطاء أنه فى الوبر ان كان يؤكل شاة  
 ٢٨٠
- عن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم انهما  
 ٢٩٣ كرها أن ينقل من تراب الحرم الى الحل
- عن عطاء قال : أن رجلا أغلق بابه على حمامة  
 ٢٤٢
- عن عطاء قال : أن غلاما من قريش  
 ٢٤٠
- عن عطاء قال : أن كعبا حج  
 ٢٩٢
- عن عطاء قال : جاء عبد الله بن عثمان بن حميد  
 الى ابن عباس فقال ابنى قتل حمامة بمكة  
 ٢٧٦
- عن عطاء قال : لا يقام الحد فى الحرم  
 ٢٢٥
- عن عطاء قال : لا يؤخذ من الحرم قليل ولا كثير  
 ٢٩٣
- عن عطاء قال : فى الثعلب شاة  
 ٢٧٩
- عن عطاء قال : لم ينحر يوم الحديبية  
 ١٤١
- عن على أنه سئل عن رجل محرم أصاب حمامة  
 من حمامات الحرم  
 ٢٧٦
- عن عكرمة أن رجلا جاء ابن عباس فقال : انى  
 قتلت أرنبنا وأنا محرم  
 ٢٧٩
- عن عمر بن الخطاب أنه حكم فى الأرنب جديا  
 ٢٧٩
- عن عمر بن الخطاب قال : لو وجدت قاتل الخطاب  
 فيه مامسته حتى يخرج منه  
 ٢٢٥

الصفحة

- عن عمر بن الخطاب قال : يا اهل مكة لا تحتكروا  
الطعام بمكة ٢٠٤
- عن عمرو بن دينار قال : لا بأس أن ينزع في  
الحرم العشر ٢٥٧
- عن مجاهد : أنه كان يعظم ابتياع الطعام بمكة ٢٠٤
- عن مجاهد في الضب : حفنة من الطعام ٢٧٩
- عن مجاهد قال : اذا دخلت الحرم فلا تدفعن أحدا ٣٥
- عن مجاهد قال : اذا قتل الرجل في الحرم ٢٢٥
- عن مجاهد قال : رأيت عبد الله بن عمرو بعرفة ٩٩
- عن مجاهد قال : في النعامة بدنة ٢٧٨
- عن مجاهد وطاووس قالا : ما دخلها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واصحابه الا وهم  
محرمون ٧٤
- عن محمد بن أبي عمر قال : سمعت أبي يقول :  
وقع بين رجل وبين ختنه كلام ٣٣
- عن قتادة قال في قوله تعالى : {فلا يقربوا  
المسجد الحرام ...} قال : الا صاحب  
الجزية ٩٠
- عن قبيلة الاسدي قال : كنت محرما فرأيت ظبيا ٢٧٥
- عن كعب أنه مرت به جرادة فضربها بسوط ٢٨٠
- عن يزيد بن أبي زياد قال : يكره رفع الاصوات  
بمكة ٣٤
- ... فقال محمد بن علي : لا تخرج منها ٥٢
- في بيض النعامة يمييه المحرم ثمنه ٢٨١

الصفحة

- قال ابن عمرو بن العاص : الالحاد فى الحرم  
 ١٠٧ ظلم الخادم
- قال عمر لأبى أيوب حين فاته الحج اصنع ما يمنع  
 ١٤٥ المعتمر
- قال ابن مسعود فى قوله تعالى : {ومن يرد فيه  
 بالحاد بظلم} : لو أن رجلا أراد فيه  
 ١٠٦ بالحاد بظلم وهو بعدن أبين
- قال ابن مسعود : لو أن رجلا أراد فيه بالحاد  
 ٣٢ بظلم وهو بعدن
- قال الزهرى : ليس للمشرك أن يقرب المسجد  
 ٨٥ الحرام
- قدم عمر بن الخطاب مكة فدخل دار الندوة  
 ٢٧٦ كان لعبد الله بن عمرو بن العاص فسطاطا
- كان أحدهما فى الحل والآخر فى الحرم  
 ١١٤ {من قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من  
 النعم} قال : إذا قتل المحرم شيئا
- من المييد (ابن عباس)  
 ٢٨١
- يا أهل مكة لاتخذوا للدور أبوابا  
 ١٥٦

## فهرس الكلمات المفصرة

الكلمة	المفحة
الابقع	٢٨٦
أبين	٣٢
اجن	٤٥
اخمص	٢١٣
الاذخر	٣٠
الاروى	٢٧٨
اضاءة لبن	١٣
أعتى	٥١
الاقلاع	٤٤
انصاب	٢٩
أم حبين	٢٨٠
أنفجنا	٢٨٤
أهل الذمة	٨٠
أهل الوبر والوتر	١١٣
الاواء	٥٥
البحر	٢٤٩
البحلان	٢٧٩
البرغوٲ	٢٨٧
البشامة	٢٥٧
الباشق	٢٨٩
بطحان	٤٥
بطن نمرة	١٥

الكلمة	الصفحة
البق	٢٨٧
التخارج	٢٨٥
ترتع	٢٥٥
تلد	٨
ثقفتموهم	٢١٩
الثنية	١٣
ثنية الرحا	١٦
جبي	١٠
الجفة	٤٤
الجي	٢٧٨
الجفرة	٢٧٥
الجالب	١٩٩
الجليل	٤٤
الحجر	٤١
حران	٧
الحزورة	٤٥
حفنة	٢٧٩
حلف الفضول	٤٣
حمار الوحش	٢٧٨
الحمل	٢٧٩
حال	١٣٦
حية	١٥٨
الخشا والخشاء	٢٧٥
الخاطيء	٢٠٢

الصفحة	الكلمة
٣١	خلوف
٢٨٨	الخنافس
٢٩	خلا
٢٥٤	الدوحة
٦٥	ذات عرق
٨	ذبح
٥١	الذحول
١٧	الذراع
٧٩	الذميون
٦٥	ذو الحليفة
١١١	ذوى طوى
١٥٣	رباع
٧	الرابية
٥٥	ركبة
٢٧٥	ركب ردعة
٨٣	الرهط
٢٨٧	الزنبور
٢٧٧	سحلة
٨	السقاء
١٢٩	سقيا
٢٥٤	السمر
٢٨١	السمانى
٢٧٥	السنا
٢٥	الشجر

الصفحة	الكلمة
٢٣٢	المائل
١٥١	مواف
٢٥٥	المبود
٢٥٧	الضب
٢٥٧	الضغابيس
٤٤	طفيل
٨٠	العبد الكافر
٢٥٧	العثر
٤١	عتوا
١٠٦	عدن
٣٤	عذراء
٧	العرب المستعربة
٤٤	عسفان
٢٥٧	العشر
٢٥٧	العشرق
٢٧٦	العفرة
١٩٣	العفاص
٢٨٧	العقاب
٤١	عقيرة
٢٧٥	العناق
٤١	الغب
٤١	الفج
٢٠٠	الفصفمة
٧٥	قديد

الكلمة	المصفحة
القراب	٢١٤
قرن المنازل	٦٤
قاضاهم	٢١٤
القائع والمعتز	١٥١
القفر	١٠
القود	٢٩
قين	٣٠
الكعت	٢٨١
الكفار	٧٩
الكمة	٢٥٠
الكومة	٢٩٣
الكير	٤٩
مثابة	٣٧
مجنة	٤٤
محسر	٢٦
مطلب	٤٤
مسمر	٢٩١
معكوف	١٣٩
المغفر	٧٤
المنجنيق	٢٣٣
مناخ	١٦١
منشد	٢٩
المواقيت	٦١
الميل	١٣

الكلمة	الصفحة
ندهنه	٢٢٦
نشبت	٣٥
نغار	١٣
الهدى	١٢١
هو امك	١٢٨
الوب	٢٧٨
وجبت	١٥١
الوطواط	٢٨١
وعك	٤٣
يزرى	٣٥
يعضد	٢٩
يعقل	٢٩
يهتكه	٦٨
يهريقه	٣٣

## فهرس الأعلام المترجم لهم

### الصفحة

١٤٨	ابراهيم النخعى
٤٦	أحمد بن حنبل
١٩٩	أحمد بن قاسم
١٩	الأزرقى
٧٨	اسحاق بن ابراهيم
١٢٩	أسماء بنت عميس
١٢٩	أبو أسماء مولى بنى جعفر
١٥٨	أسامة بن زيد بن حارث
٨٦	الأوسى
٤٤	أمية بن خلف
٤٠	أنس بن مالك
٧٧	الأوزاعى
١٩١	الباجى
١٦٢	أبو بكر الشاشى
٤٣	أبو بكر الصديق
٢١٤	البراء بن عازب
١٩٦	ابن بطلال
٤٣	بلال بن رباح
٤٥	الترمذى
٢٢	تميم بن أسد الخزاعى
١١٧	ابن تيمية
٢٥٣	أبو ثور

المفحة

٧٧	الثورى
٤٠	جابر بن عبد الله
٣٤	جرير بن عبد الحميد
٨٥	ابن جريج
٣١	ابن جرير
٣٤	جرير بن عبد الحميد
٨٨	الجماص
٣٥	أبو جعفر
٢٦٧	حماد بن زيد
٤٧	ابن حبيب
٢٩٠	حجاج بن أرطاة
٨٣	ابن حجر العسقلانى
١٧	ابن حجر الهيثمى
٤٧	ابن حزم
٨٨	حسن بن أبى الحسن
٣٥	حسين بن على
٢٨٦	حفصة أم المؤمنين
١٥٨	حكيم بن حزام
٨٣	حميد بن عبد الرحمن
٤٦	أبو حنيفة
٥٣	خالد بن الحارث
٢١٩	خالد بن الوليد
٢٥٩	أبو الخطاب
٧٤	ابن خطل

الصفحة

٢١٧	ابن خويز منداد
٢٣٩	داود بن علي الظاهري
٢٩٠	الذهلي
٩٢	الرازي
٢٣	الراضي
٢٩٣	رزين الاعرج
١٩١	ابن رشد
١٠٣	زاذان
٣٤	ابن الزبير
٩٠	أبو الزبير
٦٧	زفر بن الهذيل
٧٢	الزهرى
٥٦	السائب بن يزيد
٦٩	سعيد بن حبيب الاسدي
١٠٨	سعيد بن المسيب
٢٩٠	سعيد بن منصور
٣٠	أبو سعيد مولى المهدي
٢١٠	أبو السفر سعيد بن محمد
١٥٧	أبو سفيان
٢٩١	أبو سلمة الكوفي
٤٦	الشافعي
٢٧٩	شريح بن الحارث
٧٣	أبو شريح الخزاعي
٢٠٦	الشرواني

الصفحة

١٠٧	الشنقيطي
٢٠٥	الشوكاني
٢٩٠	شيبان بن فروخ
٤٤	شيبة بن ربيعة
٢٩٠	ابن أبي شيبة
١٥٨	صفوان بن أمية
٢٠٥	المنعاني
٢٧٨	طارق بن شهاب
٣٦	طاوس بن كيسان
٥١	الطبراني
٥٢	أبو الطفيل
٤٣	عائشة بنت أبي بكر الصديق
٣٣	عامر بن سعد
٣٠	العباس بن عبد المطلب
١١١	عبد الرحمن الأعرج
١١٦	عبد الرحمن بن أبي بكر
٢٦٢	عبد الرحمن بن عوف
٤٩	ابن عبد البر
١٢٩	عبد الله بن جعفر
١٠٤	عبد الله بن عبيد بن عمير
٤٥	عبد الله بن عدي
٧٥	عبد الله بن عمر
٥٥	عبد الله بن عمرو
٣٢	عبد الله بن مسعود

المفحة

٢٣	عبد الملك بن مروان
٤٤	عتبة بن ربيعة
٢٣	عثمان بن عفان
٥٣	عطاء بن أبي رباح
١٥٦	علقمة بن نضلة
١٢٩	علي بن أبي طالب
٢٩٣	علي بن عبد الله
٢٤٥	ابن أبي عمار
٢٣	عمر بن الخطاب
٥٦	عمر بن عبد العزيز بن مروان
١٥٣	عمرو بن دينار
١٧	الفاصي
٢٢	الفاكهي
٢٥٩	القاضي أبو يعلى
٢٧٥	قبيصة بن جابر
٨٠	قتادة بن دعامة
٢١٤	ابن قدامة
٣٩	القرطبي
٢٢	قسي بن كلاب بن مرة
٣٩	ابن القيم
١٢٨	كعب بن عجرة
٤٧	مالك بن أنس
٥٣	أم مبشر
٣٥	مجاهد بن جبر

المفحة

٥٤	محمد بن الحسين
٥٢	محمد بن على
٣٣	محمد بن أبى عمر
٨٦	المرغينانى
٢٥٤	مزام بن أبى مزام
٧٨	المزنى
٣٠	مسلم بن الحجاج
١٤١	الحصور بن مخرمة
٨١	المطيعى
٢٣	معاوية بن أبى سفيان
٢٠٢	معمر بن عبد الله
٥٢	معمر بن قيس السلمى
١١٢	مكحول
١٥٣	ابن المنذر
٢٣	المهدى العباسى
٣٠	المهدى أبو الحجاج
١٤١	ناجية بن جندب
١٥٨	نافع بن الحارث
٧٥	نافع بن عبد الله بن عمر
٢٧٩	ابن أبى نجيع
١٢	النورى
١٥٥	أم هانى
٢٩	أبو هريرة
٥٤	ابن الهمام

الصفحة

٢٩٠	وبر بن عبد الرحمن
١٩	وهب بن منبه
٤٦	ابن وهب
٣٤	يزيد بن أبى زياد
٢٤	يحيى بن زياد
٢٠٤	يعلى بن مرة
٥٣	أبو يوسف

## المراجع

- (١) القرآن الكريم
- (٢) الاجماع لابن المنذر أبى بكر محمد بن ابراهيم ، تحقيق  
مغير أحمد محمد حنيف ، دار طيبة .
- (٣) احكام اهل الذمة لشمس الدين أبى عبد الله محمد بن  
أبى بكر ابن قيم الجوزية ، دار العلم للملايين ،  
بيروت سنة ١٤٠١هـ ، ط/الثانية .
- (٤) احكام الحج والعمرة فى الفقه الاسلامى لابن شريح محمد  
عبد الهادى .
- (٥) احكام الاحكام شرح عمدة الاحكام لابن دقيق العيد شيخ  
الاسلام تقى الدين أبى الفتح ، توزيع دار الباز عباس  
أحمد الباز ، مكة المكرمة .
- (٦) احكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبد الله ابن العربى ،  
عيسى البابى الحلبي .
- (٧) احكام القرآن لأبى بكر محمد بن على الرازى الجصاص ،  
دار المصحف ، ط/الثانية .
- (٨) احكام القرآن لعماد الدين محمد الطبرى الكيا الهراس  
دار الكتب الحديثة .
- (٩) الاحكام السلطانية والولايات الدينية ، لأبى الحسن على  
ابن محمد بن حبيب البصرى البغدادى الماوردى ، دار  
الباز ، مكة ، ط/الأولى .
- (١٠) الاحكام السلطانية للقاضى أبى يعلى محمد بن الحسن  
الفراء الحنبلى ، دار الفكر ، بيروت سنة ١٤٠٦هـ .

- (١١) أخبار مكة لأبى الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد الأزرقى ، دار الثقافة ، مكة سنة ١٣٩٨هـ ، ط/الثالثة .
- (١٢) أخبار مكة فى قديم الدهر وحديثه للإمام أبى عبد الله محمد بن اسحاق الفاكهى ، دراسة وتحقيق عبد الملك بن عبد الله بن دهيش ، النهضة الحديثة ، مكة سنة ١٤٠٧هـ ط/الأولى .
- (١٣) ارواء الغليل فى تخريج أحاديث منار السبيل ، محمد ناصر الدين البانى ، المكتب الإسلامى ، بيروت سنة ١٣٩٥هـ ، ط/الأولى .
- (١٤) أسنى المطالب شرح روض الطالب لشيخ الاسلام زكريا الأنصارى ، المطبعة الميمنية ، مصر ١٣١٣هـ .
- (١٥) الإصابة فى تمييز الصحابة مع الاستيعاب لشهاب الدين أبى الفضل أحمد بن على العسقلانى ابن حجر ، مكتبة الكليات الأزهرية ، سنة ١٣٩٠هـ ، ط/الأولى .
- (١٦) أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن لمحمد الأمين ابن محمد المختار الشنقيطى ، مطبعة المدنى ، سنة ١٣٨٦هـ .
- (١٧) الاعلام لخير الدين الزركلى ، دار العلم للملايين ، ط/الرابعة .
- (١٨) الافصاح عن مسائل الايضاح على مذاهب الأئمة الأربعة لعبد الفتاح حسين ، راوه ، يطلب من مكتبة النهضة الحديثة مكة المكرمة ، ط/أولى ١٤٠٣هـ .
- (١٩) الأم لأبى عبد الله محمد بن ادريس الشافعى مع مختصر المزنى ، دار الفكر سنة ١٤٠٣هـ ، ط/الثانية .

- (٢٠) الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف لعلاء الدين أبى الحسن على بن سليمان المرداوى ، دار احياء التراث العربى ، بيروت ، سنة ١٤٠٦هـ ، ط/الثانية .
- (٢١) الايضاح والتبيان فى معرفة المكيال والميزان ، لنجم الدين بن الرفعة الأنصارى ، حققه محمد أحمد اسماعيل الخاروف ، دار الفكر بدمشق سنة ١٤٠٠هـ .
- (٢٢) الايضاح فى مناسك الحج ليحيى بن شرف النووى ، المكتبة السلفية بمكة ، ط/الثالثة .
- (٢٣) بدائع المنافع لعلاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى دار الكتاب العربى ، بيروت سنة ١٤٠٢هـ ، ط/الثانية .
- (٢٤) بداية المجتهد لأبى الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبى ، المكتبة التجارية الكبرى .
- (٢٥) البداية والنهاية لابن كثير ، دار الكتب العلمية ، بيروت سنة ١٤٠٠هـ ، ط/الأولى .
- (٢٦) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع .
- (٢٧) بلغة السالك لأقرب المسالك لأحمد الماوى ، دار الفكر ، بيروت .
- (٢٨) البناية فى شرح الهداية لأبى محمد محمود بن أحمد العينى ، دار الفكر سنة ١٤٠٠هـ ، ط/الأولى .
- (٢٩) تاج العروس لمحمد مرتضى الزبيدى ، دار مكتبة الحياة سنة ١٣٠٦هـ ، ط/الأولى .
- (٣٠) تاريخ بغداد لأبى بكر أحمد بن على الخطيب البغدادى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- (٣١) تذكرة الحفاظ لأبى عبد الله شمس الدين الذهبى ، دار احياء التراث العربى ، بيروت ، ط/السابعة .

(٣٢) ترتيب القاموس المحيط لطاهر أحمد الزاوي ، عيسى  
البابى الحلبى ، ط/الثانية .

(٣٣) تحفة الاحوذى بشرح جامع الترمذى لمحمد بن عبد الرحمن  
المباركفوزى ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة  
سنة ١٣٨٣هـ ، ط/الثانية .

(٣٤) تحفة المحتاج بشرح المنهاج لشهاب الدين أحمد بن حجر  
الهيثمى ، دار الفكر .

(٣٥) التعريفات لأبى الحسن على بن محمد بن على الجرجانى ،  
الدار التونسية للنشر .

(٣٦) تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير ، كتاب الشعب ،  
القاهرة .

(٣٧) التفسير الكبير للإمام الفخر الرازى ، دار احياء  
التراث العربى ، بيروت ، ط/الثالثة .

(٣٨) تقريب التهذيب لشهاب الدين أحمد بن على بن حجر  
العسقلانى ، دار الكتاب العربى بمصر ، ١٣٨٠هـ .

(٣٩) تكملة المجموع لمحمد نجيب المطيعى ، مكتبة الارشاد ،  
جدة .

(٤٠) تلخيص الحبير لشهاب الدين أحمد بن على بن حجر  
العسقلانى ، المكتبة الاثرية ، باكستان .

(٤١) تلخيص على المستدرك للذهبى ، شمس الدين الذهبى ، دار  
الكتاب العربى ، بيروت .

(٤٢) التمهيد لما فى الموطأ من المعانى والاسانيد لأبى عمر  
يوسف بن عبد البر ، سنة ١٤٠٤هـ ، وزارة الاوقاف  
المغربية .

- (٤٣) تهذيب الآثار لمحمد بن جرير الطبري ، مطابع الصفا ،  
مكة المكرمة سنة ١٤٠٢هـ .
- (٤٤) تهذيب الاسماء واللغات لأبي زكريا محيى الدين بن شرف  
النووى ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٤٥) تهذيب التهذيب لشهاب الدين أحمد بن على بن حجر  
العسقلانى ، دار صادر بيروت .
- (٤٦) تهذيب سنن أبى داود لابن قيم الجوزية ، دار المعارف ،  
بيروت .
- (٤٧) الثقات لمحمد بن حبان ، دائرة المعارف العثمانية  
بـحيدرآباد سنة ١٣٩٣هـ ، ط/الأولى .
- (٤٨) الجامع لأحكام القرآن لأبى عبد الله محمد بن أحمد  
الأنصارى القرطبى ، دار القلم سنة ١٣٨٦هـ ، ط/الثالثة
- (٤٩) جامع الأصول فى أحاديث الرسول لابن الأثير الجزرى ،  
مكتبة الحلوانى سنة ١٣٩٠هـ ، ط/الأولى .
- (٥٠) جامع البيان عن تأويل آى القرآن لأبى جعفر محمد بن  
جرير الطبري ، مصطفى البابى الحلبي سنة ١٣٨٨هـ ،  
ط/الثالثة .
- (٥١) الجامع الصحيح للبخارى محمد بن اسماعيل ، ترقيم فؤاد  
عبد الباقي .
- (٥٢) الجامع المغير للسيوطى .
- (٥٣) الجرح والتعديل لشيخ الاسلام أبى محمد عبد الرحمن بن  
أبى حاتم ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية  
بـحيدرآباد الدكن ، الهند ، طبعة أولى .
- (٥٤) حاشية ابن حجر على شرح الايضاح لشهاب الدين أحمد بن  
حجر الهيتمى ، المكتبة السلفية بمكة ، ١١/ .

- (٥٥) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير لشمس الدين محمد  
عرفة الدسوقي ، دار الفكر .
- (٥٦) حاشية رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار  
لمحمد أمين بن عابدين ، دار الفكر ، بيروت سنة  
١٣٨٦هـ ، ط/الثانية .
- (٥٧) حاشية الشروانى على تحفة المحتاج بشرح المنهاج لعبد  
الحميد الشروانى ، دار الفكر .
- (٥٨) حاشية العبادى على تحفة المحتاج بشرح المنهاج لأحمد  
قاسم العبادى ، دار الفكر .
- (٥٩) حاشية العدوى لعلى المعيدى العدوى ، دار احياء الكتب  
العربية .
- (٦٠) حلية الاولياء
- (٦١) حياة الحيوان الكبرى لكمال الدين الدميرى ، المكتبة  
الاسلامية بيروت .
- (٦٢) الدراية فى تخريج احاديث الهداية لأحمد بن على ابن  
حجر العسقلانى ، مطبعة الفجالة ، القاهرة ١٣٨٤هـ .
- (٦٣) ذيل ميزان الاعتدال لأبى الفضل عبد الرحيم بن الحسين  
العراقى ، مركز البحث العلمى واحياء التراث الاسلامى  
بمكة سنة ١٤٠٦هـ ، ط/الاولى .
- (٦٤) الرحيق المختوم لمفى الرحمن المباركفورى ، طبعة  
رابطة العالم الاسلامى سنة ١٤٠٠هـ ، ط/الاولى .
- (٦٥) روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى  
لشهاب الدين السيد محمود الاوسى البغدادى ، دار  
احياء التراث العربى ، بيروت .

- (٦٦) الروض المربع بشرح زاد المستقنع لمنصور بن يونس  
البهوتى المصرى ، دار التراث ، القاهرة .
- (٦٧) روضة الطالبين ليحيى بن شرف النووى ، المكتب الاسلامى  
سنة ١٤٠٥هـ ، ط/الثانية .
- (٦٨) زاد المعاد فى هدى خير العباد لمحمد بن أبى بكر بن  
القيم الجوزية ، مكتبة المنار الاسلامية ، الكويت سنة  
١٣٩٩هـ ، ط/الاولى .
- (٦٩) الزواجر عن اقتراف الكبائر لأبى العباس أحمد بن محمد  
ابن حجر المكى الهيتمى ، مطبى البابى الحلبى بمصر ،  
سنة ١٣٩٨هـ ، ط/الثالثة .
- (٧٠) سبل السلام لمحمد بن اسماعيل الكحلانى الصنعانى ،  
مطبى البابى الحلبى بمصر سنة ١٣٧٩هـ ، ط/الرابعة .
- (٧١) سلسلة الأحاديث الصحيحة ، محمد ناصر الدين الألبانى ،  
مكتبة المعارف ، الرياض سنة ١٤٠٧هـ ، الطبعة الاولى .
- (٧٢) سلسلة الأحاديث الضعيفة ، محمد ناصر الدين الألبانى ،  
مكتبة المعارف ، الرياض سنة ١٤٠٨هـ ، الطبعة الاولى .
- (٧٢) سنن أبى داود لسليمان بن الأشعث أبى داود السجستانى ،  
تحقيق محيى الدين عبد الحميد .
- (٧٣) سنن ابن ماجه لمحمد بن يزيد القزوينى ابن ماجه ،  
عيسى البابى الحلبى ، القاهرة .
- (٧٤) سنن الترمذى ، محمد بن عيسى الترمذى ، المكتبة  
الاثرية .
- (٧٥) سنن الدارقطنى ، على بن عمر الدارقطنى ، دار احياء  
السنة النبوية .

- (٧٦) سنن الدارمى ، عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، دار المحاسن ، القاهرة .
- (٧٧) سنن النسائي ، لأحمد بن شعيب النسائي ، دار احياء التراث العربى ، بيروت .
- (٧٨) السنن الكبرى لأحمد بن الحسين البيهقى ، دار المعرفة بيروت سنة ١٣٤٤هـ ، ط/الاولى .
- (٧٩) سير أعلام النبلاء لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت سنة ١٤٠٢هـ ، ط/الثانية .
- (٨٠) شجرة النور الزكية لمحمد بن محمد مخلوف ، دار الكتاب العربى ، بيروت .
- (٨١) شذرات الذهب لأبى الملاح عبد الحى بن العماد الحنبلى ، منشورات دار الافاق الجديدة ، بيروت .
- (٨٢) شرح مسلم ، محمد بن خلفه الوثنانى الابى ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٨٣) شرح مسلم ، يحيى بن شرف النووى ، المطبعة المصرية .
- (٨٤) شرح مشكاة المصابيح ، محمد بن عبد الله الخطيب التبريزى ، المكتب الاسلامى ، بيروت سنة ١٣٩٩هـ ، ط/الثانية .
- (٨٥) شرح معانى الآثار ، أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى ، مطبعة دار الكتب العلمية ، بيروت .
- (٨٦) شرح منتهى الارادات ، منصور بن يونس بن ادريس البهوتى عالم الكتب ، بيروت .
- (٨٧) شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام ، تقى الدين محمد ابن أحمد على الفاسى ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

- (٨٨) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، اسماعيل بن حماد الجوهري ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٣٩٩هـ — ، ط/الثانية .
- (٨٩) صحيح ابن خزيمة لأبى بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة ، المكتبة السلفية ، المدينة المنورة ، سنة ١٣٩٠هـ ، ط/الأولى . المحدودة ، الرياض ، سنة ١٤٠١هـ .
- (٩٠) صحيح الامام مسلم بن الحجاج ، ترقيم فؤاد عبد الباقي عيسى الحلبي .
- (٩١) صحيح الجامع الصغير ، محمد ناصر الدين الالبانى ، المكتب الاسلامى ، بيروت سنة ١٤٠٢هـ ، ط/الثالثة .
- (٩٢) صحيح سنن الترمذى لمحمد ناصر الدين الالبانى ، مكتب التربية العربى لدول الخليج العربية ، الرياض ، سنة ١٤٠٨هـ ، ط/الأولى .
- (٩٣) ضعيف الجامع الصغير ، محمد ناصر الدين الالبانى ، المكتب الاسلامى ، بيروت سنة ١٣٩٩هـ ، ط/الثانية .
- (٩٤) طبقات الحنابلة لابن أبى يعلى ، دار المعرفة ، بيروت.
- (٩٥) الطبقات الكبرى لابن سعد ، دار بيروت للطباعة والنشر سنة ١٣٨٨هـ .
- (٩٦) طرح التثريب فى شرح التثريب للعراقى ، جمعية النشر والتأليف الأزهرية .
- (٩٧) الطرق الحكمية لابن القيم الجوزية ، بتحقيق محمد جميل غازى ، مطبعة المدنى ، القاهرة .
- (٩٨) عارضة الاحوذى لشرح الترمذى لابن العربى المغللى ، مكتبة المعارف ، بيروت .

(٩٩) العناية شرح الهداية بهامش تكملة الفتح لمحمد بن محمود البابرى ، مصطفى البابى الحلبي بمصر سنة ١٣٨٩هـ ، ط/الاولى .

(١٠٠) عمدة القارى شرح صحيح البخارى ، بدر الدين أبى محمد ابن أحمد العيضى ، مصطفى البابى الحلبي بمصر سنة ١٣٩٢هـ ، ط/الاولى .

(١٠١) العمدة فى غريب القرآن لأبى محمد مكى بن أبى طالب القيسى ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، الطبعة الاولى .

(١٠٢) عون المعبود شرح سنن أبى داود ، محمد شمس الحق العظيم آبادى مع شرح الحافظ ابن قيم الجوزية ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة سنة ١٣٨٨هـ ، ط/الثانية .

(١٠٣) غريب القرآن لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

(١٠٤) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية أبى العباس أحمد بن عبد الحليم ، مطابع الدار العربية للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت .

(١٠٥) فتح البارى بشرح صحيح البخارى ، أحمد بن على بن حجر العسقلانى ، المطبعة السلفية ، القاهرة سنة ١٣٨٠هـ .

(١٠٦) فتح القدير ، كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام ، مصطفى البابى الحلبي بمصر ، سنة ١٣٨٩هـ ، ط/الاولى .

(١٠٧) فقه البخارى فى الحج .

(١٠٨) فيض القدير شرح الجامع الصغير لمحمد عبد الرؤوف

- المناوى ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، طبعة  
أولى ١٣٥٦هـ .
- (١٠٩) القاموس الفقهي لغة وإمطلاحا لسعدى أبى جيب ، دار  
الفكر سنة ١٤٠٢هـ ، ط/الأولى .
- (١١٠) القاموس المحيط ، محمد بن يعقوب الفيروز آبادى ،  
الحنبلية بالقاهرة .
- (١١١) القرى لقاصد أم القرى ، أحمد بن عبد الله بن محمد  
محب الدين الطبرى ، مصطفى البابى الحلبي ، مصر سنة  
١٣٩٠هـ ، ط/الثانية .
- (١١٢) الكاشف لأحمد بن عثمان الذهبي ، دار النصر ، القاهرة
- (١١٣) الكامل فى التاريخ لابن الأثير ، مطبعة الحكومة بمكة  
سنة ١٣٩٤هـ .
- (١١٤) كشاف القناع لمنصور بن يونس بن إدريس البهوتى .
- (١١٥) لسان الغرب لجمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور ،  
دار صادر سنة ١٣٨٨هـ ، بيروت .
- (١١٦) المبدع فى شرح المقنع لأبراهيم بن محمد بن عبد الله  
ابن مفلح ، المكتب الإسلامى سنة ١٤٠١هـ ، ط/الأولى .
- (١١٧) المبسوط لشمس الدين السرخسى ، مطبعة السعادة بمصر  
سنة ١٣٢٤هـ .
- (١١٨) المختصر لسنن أبى داود للحافظ المنذرى ، دار  
المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- (١١٩) المقدمات لابن رشد ، محمد بن أحمد بن رشد ، مؤسسة  
الحنبلية وشركاه ، القاهرة .
- (١٢٠) مجلة العرب "تحقيقات جغرافية" لعبد الله بن عبد

الرحمن البسام ، دار اليمامة للبحث والترجمة ،  
الرياض .

(١٢١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لعلى بن أبى بكر  
الميثمى ، دار الكتاب العربى ، بيروت سنة ١٩٦٧م ،  
ط/الثانية .

(١٢٢) المجموع شرح المذهب ليحيى بن شرف النووي ، المكتبة  
العالمية بالفجالة .

(١٢٣) مجموع فتاوى شيخ الاسلام أحمد بن تيمية ، المكتب  
التعليمى السعودى بالمغرب ، الرباط .

(١٢٤) المحلى لأبى محمد بن على بن أحمد بن حزم ، مكتبة  
الجمهورية العربية ، مصر ، سنة ١٣٨٧هـ .

(١٢٥) مختار الصحاح ، محمد بن أبى بكر الرازى ، دار الفكر  
بيروت سنة ١٤٠١هـ .

(١٢٦) المدونة الكبرى ، لأبى عبد الله الامام مالك بن أنس ،  
مطبعة السعادة بمصر .

(١٢٧) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، عبد الرحمن  
عبيد الله الرحمانى المباركفورى ، الجامعة السلفية  
بنارس الهند ، سنة ١٤٠٥هـ ، الطبعة الثالثة .

(١٢٨) مرقاة المفاتيح فى شرح المشكاة ، محمد عبد الحليم  
ابن عبد الرحمن الحشنى ، المكتبة الامدادية ، ملتان  
باكستان سنة ١٣٩٢هـ ، ط/الاولى .

(١٢٩) المستدرک ، لأبى عبد الله الحاكم النيسابورى دار  
الكتاب العربى ، بيروت .

(١٣٠) المسجد الحرام تاريخه وأحكامه ، للدكتور وصى الله

- ابن محمد عباس ، طبع على نفقة صاحب السمو الملكى  
الامير متعب بن عبد العزيز ، ط/الاولى .
- (١٣١) المسند للامام احمد ، بشرح احمد شاكِر .
- (١٣٢) مسند الامام الشافعى لمحمد بن ادريس الشافعى ، دار  
الكتب العلمية ، بيروت سنة ١٣٧٠هـ ، ط/الاولى .
- (١٣٣) مصباح الزجاجة فى زوائد ابن ماجه للحافظ شهاب الدين  
احمد بن أبى بكر البوصيرى المتوفى ٨٤٠هـ ، مؤسسة  
الكتب الثقافية .
- (١٣٤) المصباح المنير ، احمد بن محمد بن على الفيومى ،  
مكتبة لبنان .
- (١٣٥) المصنف لعبد الرزاق همام المنعانى ، المكتب الاسلامى  
بيروت سنة ١٣٩٠هـ ، ط/الاولى .
- (١٣٦) المصنف لابن أبى شيبة .
- (١٣٧) معالم السنن شرح سنن أبى داود لابى سليمان محمد بن  
محمد الخطابى مع تهذيب الامام ابن قيم الجوزية ،  
الناشر دار المعرفة ، بيروت ١٤٠٠هـ .
- (١٣٨) موسوعة الاجماع فى الفقه الاسلامى ، سعدى أبى جيب ،  
ادارة احياء التراث الاسلامى ، قطر .
- (١٣٩) موسوعة فقه عثمان بن عفان ، الدكتور رواى قلعه جى ،  
مركز البحث العلمى و احياء التراث الاسلامى ، مكة  
المكرمة سنة ١٤٠٤هـ ، ط/الاولى .
- (١٤٠) معجم البلدان لشهاب الدين أبى عبد الله ياقوت  
الحموى ، دار صادر بيروت .
- (١٤١) معجم مفردات الفاظ القرآن الكريم للراغب الاصفهانى ،  
دار الكتاب العربى .

- (١٤٢) المعجم الكبير لسليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق  
عبد المجيد السلفي ، الدار العربية ، بغداد ١٩٧٨م .
- (١٤٣) معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ، مكتبة المثنى ،  
بيروت .
- (١٤٤) المعجم الوسيط للحافظ الطبراني ، تحقيق محمود  
الطحان ، مكتبة المعارف ، الرياض سنة ١٤٠٥هـ ،  
ط/الاولى .
- (١٤٥) المغرب في ترتيب المغرب لأبي الفرج ناصر بن عبد  
السيد المطرزي ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- (١٤٦) مغنى المحتاج شرح المنهاج لمحمد الشربيني الخطيب ،  
مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة ١٣٧٧هـ .
- (١٤٧) المنتقى شرح موطأ الإمام مالك لأبي الوليد سليمان بن  
خلف البابي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط/الاولى .
- (١٤٨) منهاج الطالبين لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي ،  
مطبوع مع مغنى المحتاج شرح المنهاج .
- (١٤٩) مواقيت الحج المكانية للدكتور بدر الدين يوسف محمد  
مكة المكرمة سنة ١٤٠٩هـ .
- (١٥٠) الموطأ لمالك بن أنس ، دار احياء الكتب العربية .
- (١٥١) المذهب مع كتاب المجموع لأبي اسحاق الشيرازي ، مكتبة  
الارشاد ، جدة .
- (١٥٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ، لأبي عبد الله محمد  
ابن محمد الخطاب ، مكتبة النجاح ، طرابلس .
- (١٥٣) ميزان الاعتدال لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان  
الذهبي ، دار احياء الكتب العربية ، سنة ١٣٨٢هـ ،  
ط/الاولى .

- (١٥٤) نتائج الافكار وهى تكملة "فتح القدير" لآحمد بن قودى مصطفى البابى بمصر ، سنة ١٣٨٩هـ ، ط/الاولى .
- (١٥٥) نصب الراية لعبد الله بن يوسف ، المكتبة الاسلامية .
- (١٥٦) النهاية فى غريب الحديث والاثر ، المبارك بن محمد الجزرى ابن الاثير ، المكتبة الاسلامية .
- (١٥٧) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج ، لشمس الدين محمد ابن شهاب الدين الرملى ، مصطفى البابى الحلبي بمصر سنة ١٣٨٦هـ ، ط/الاخيرة .
- (١٥٨) نيل الاوطار ، محمد بن على بن محمد الشوكانى ، مصطفى البابى الحلبي بمصر ، ط/الاخيرة .
- (١٥٩) وفيات الايمان لابن خلكان ، تحقيق احسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت .
- (١٦٠) الهداية مع البناية ، لعلى بن أبى بكر المرغينانى ، دار الفكر سنة ١٤١٠هـ ، ط/الاولى .

## فهرس الموضوعات

### الصفحة

١	..... الملخص
ب	..... الشكر والتقدير
د	..... المقدمة

### القسم الأول

#### التمهيد

١	<u>فى التعريف بالبلد الحرام ، حرمة وفعله</u>
٣	..... فى أسماء البلد الحرام
٧	..... نبذة فى نشأة البلد الحرام
١٥	..... تعريف الحدود لغة واصطلاحاً
١٢	..... ماذكر فى أسباب نصب أنصاب الحرم
١٩	..... تحديد أنصاب الحرم
٢٢	..... بيان حدود مواطن النسك
٢٤	..... <sup>الفصل الثانى</sup> حرمة البلد الحرام
٢٨	..... خصوصية الأمن فيه
٣٧	..... فضل البلد الحرام على سائر بقاع الأرض
٤٢	..... فضل المجاورة فيه
٥١	.....

القسم الثانى - الأحكام التى تخص بها البلد الحرام ٥٨

#### الباب الأول

#### أحكام العبادات فى البلد الحرام

٦١	..... <u>الفصل الأول</u> : الأحكام المتعلقة بدخول الحرم
٦١	..... حكم دخول المسلم الحرم لأجل النسك

٦٤

٧٠

الصفحة

## حكم دخول اهل الافاق الحرم للنسك دخول اهل الحل للنسك

٧٢	حكم دخول المسلم الحرم لغير النسك .....
٧٩	أحكام دخول غير المسلم الحرم .....
٩٧	<u>الفصل الثانى : تضعيف الحسنات والسيئات فى البلد</u>
٩٦	الحرام .....
٩٦	مضاعفة أجر الصلاة .....
٩٩	هل المضاعفة تعم جميع الحرم أم المسجد فقط ....
	هل يختص هذا التضعيف بصلاة الفريضة أم تعم
١٠٢	النوافل أيضا .....
١٠٣	هل تضاعف الحسنات فى جميع أعمال الخير كذلك ...
١٠٦	حكم تضعيف السيئات فى البلد الحرام .....
	<u>الفصل الثالث : حاضرو المسجد الحرام وحكم ميقات</u>
١١٠	احرامهم بالحج والعمرة .....
١١١	من هم حاضرو المسجد الحرام .....
١١٦	ميقات احرامهم بالحج والعمرة .....
	<u>الفصل الرابع : حصر اجزاء الدماء المتعلقة</u>
١٢٠	بالنسك فى البلد الحرام .....
	مكان ذبح دم الجزاء (لارتكاب محظور أو ترك واجب من واجبات الهدى عن
١٢٢	الحج أو العمرة) .....
١٣٣	مكان ذبح الهدى كن دم الشكر (دم التمتع أو القران) .....
١٣٥	مكان ذبح الهدى عن دم الاحصار .....
١٤٥	مكان ذبح الهدى عن دم الفوات .....
١٤٧	موضع اجزاء البدل عن الدماء (الاطعام أو الصيام)
١٥٠	اخراج لحوم الهدى الى خارج البلد الحرام .....

الصفحةالباب الثاني١٥٢ أحكام المعاملات في البلد الحرام

	<u>الفصل الأول : رباغ مكة وبيوتها ومدى مشروعيتها</u>
١٥٣	بيعها واجارتها .....
	<u>الفصل الثاني : الملكية الفردية لمواطن النسيك</u>
١٦١	والاختصاص فيها وآثار ذلك .....
١٩١	<u>الفصل الثالث : اللقطة في البلد الحرام</u> .....
١٩٨	<u>الفصل الرابع : احتكار الطعام في البلد الحرام</u> .
٢٠٥	<u>الفصل الخامس : التسعير في البلد الحرام</u> .....

الباب الثالث٣١١ أحكام العقوبات في البلد الحرام

٢١٣	<u>الفصل الأول : في حكم حمل السلاح والقتال بمكة</u> ..
٢١٣	حكم حمل السلاح في البلد الحرام .....
٢١٧	حكم القتال بمكة .....
٢١٧	<u>الفصل الثاني : إقامة الحدود في البلد الحرام</u> ..
٢٢٤	حكم من أصاب حدا في البلد الحرام .....
٢٢٨	حكم من أصاب حدا خارج الحرم ثم لجأ اليه .....
	<u>الفصل الثالث : في الصيد وقطع الشجرة في البلد</u>
٢٣٧	الحرام والعقوبات المترتبة على ذلك .....
٢٣٩	الصيد في البلد الحرام .....

## المطلب الأول

٥ في حكم صيد البر في الحرم على كل من المحرم

- ٢٣٧ ..... والمطلب الثاني والحلال
- ٢٣٩ ..... هـ تعيين جزاء صيد البر في الحرم
- المطلب الثالث جزاء المتعمد قتل الصيد في الحرم والمخطئ
- ٢٤١ ..... والناسي
- ٢٤٥ ..... والمطلب الرابع الصيد المحرم قتله في الحرم
- المطلب الخامس الصيد من آبار الحرم وعيونه (الصيد المائي من
- ٢٤٩ ..... الحرم) ..... (نبذة الثاني)
- ٢٥٠ ..... قطع الشجرة في البلد الحرام
- المطلب الأول قطع ما أنبتته الأدمى من الشجر
- ٢٥١ ..... والمطلب الثاني جزاء ما قطع مما أنبتته الله تعالى في أرض الحرم
- ٢٥٣ ..... والمطلب الثالث تسريح البهائم في كلا الحرم الشرعي
- ٢٥٥ ..... والمطلب الرابع : الباس من شجر وحشيش وورق ونورها
- ٢٥٦ ..... والمطلب الخامس أخذ ثمار مكة وأوراق أشجارها وفروعها خالسواك
- ٢٥٧ ..... والمطلب السادس قطع الشوك ..... (نبذة الثالث)
- ٢٥٩ ..... العقوبات المترتبة على قتل الصيد وقطع الشجرة ..
- ٢٦١ ..... والمطلب الأول في المراد بالمثل في الآية
- ٢٦١ ..... والمطلب الثاني هل قاتل الصيد مخير في الكفارة بين هذه الأشياء
- ٢٦٧ ..... الثلاثة المذكورة في الآية
- المطلب الثالث في شروط العدلين وما هو وجه حكم العدلين في المثل
- ٢٦٩ ..... أو الطعام أو الصيام
- ٢٦٩ ..... في شروط العدلين
- ٢٦٩ ..... في حكم العدلين
- حكم العدلين فيما إذا اختار قاتل الصيد كفارة
- ٢٧٠ ..... الطعام أو الصيام

الصفحةالمطلب الرابع

ك هل ينظر في القضايا التي نظر فيها المحابة

٢٧٣ ..... والتابعون والمطلب الخامس

٢٨٣ ..... ما حكم اذا اشترك محرمون في قتل صيد

الفصل الرابع : ما يباح قتله في البلد الحرام من

٢٨٦ ..... الحيوانات

الفصل الخامس : نقل التراب والحجارة والماء من

٢٩٢ ..... الحرم واليه

٢٩٥ ..... الخاتمة

٢٩٨ ..... فهرس الآيات الكريمة

٣٠١ ..... فهرس الأحاديث الشريفة

٣٠٦ ..... فهرس الآثار

٣١٢ ..... فهرس الكلمات المفسرة

٣١٨ ..... فهرس الأعلام المترجم لهم

٣٢٥ ..... <sup>المراجع</sup> قائمة المراجع

٣٤٠ ..... فهرس الموضوعات

٣٤٠